

رسالہ شریفہ

منتخب الرسائل

مطابق است با فتاویٰ فقیہ اہل بیت عصمت

آیۃ اللہ العظمیٰ

حضرت

آقای اقا سید محسن طباطبائی

خکیم نجفی

مد ظلہ علی رؤوس المسامین

﴿ چاپ دہم ﴾

مطبعة النجف - النجف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

KASHMIR UNIVERSITY

Iqbal Library

Acc. No. 30598

11-5-8

الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله وعترته الطيبين وأمناء الله
(اما بعد) نظر باینکه رساله شریفه ﴿منتخب الرسائل فتاوی آیه الله
مرحوم آقا سید محمد کاظم طباطبائی یزدی قدس سره نسبت بفارسی زبانها
رساله مختصر جامع سهل التناول ومشمول بر اصول دین ومهمات احکام
ومسائل فرعیة بود وبخوابشی این جانب محسن بن سید مهدی طباطبائی
حکیم نجفی بیچاپ رسیده بود اینک باستدعای جمعی از مؤمنین نظریات
وفتاوی خود را داخل در متن آن نمودم تا برای مراجعین سهلتر بوده
باشد پس عمل باین رساله کریمه صحیح و مجزی است انشاء الله تعالی وان
مشمول است بر دو مقصد .

﴿ مقصد اول ﴾

در اصول دین با اشاره بأدله واضحه آن بطوریکه بر هر عامی
روشن شود وقبل از شروع در آن بدانکه هر ذی شعوری بمجرد تفکر
در وجود خود یا سایر مصنوعات می یابد که مصنوع بخودی خود
موجود نشده بلکه صانع قادر حکیمی که مستجمع جمیع صفات کمالیه
ومنزله ومبرا از صفات نقص و احتیاج میباشد او را ایجاد فرموده
ومتصور ومعقول نیست که او هم مخلوق دیگری باشد و الا تسلسل لازم
میاید پس هر مصنوعی دلیل است بر وجود صانع و در اثبات توحید

و یگانگی و بیهمتائی حضرت صانع اکتفاء مینمائیم بچند دلیل که بفهم
عوام نزدیک باشد بدانکه اصول دین پنج است (اول) توحید و ان
اعتقاد به یگانگی خداوند عز شأنه میباشد بشش دلیل (اول) آنکه
اگر او را شریک میبود بسبب آن شریک عالم فاسد میشد (دوم) آنکه
شرکت نقص خدائی میباشد و نقص در خدا نیست (سیم) آنکه پیغمبران
تمام از نزد خدای واحد آمدند و اخبار بوحدانیت او نمودند اگر
خدای دیگر بود اظهار حیوة مینمود (چهارم) بر فرض تعدد یکی از آنها
اگر قادر باشد بر دفع دیگری دفع آن دیگر خدائی او را کامل مینماید
پس باید دفع او را نمود و اگر نتواند خدای عاجز خدا نیست (پنجم)
خداوند پیغمبران فرموده که شریک ندارم اگر دروغ گفته دروغ
نقص است و خدا ناقص نیست و اگر راست گفته مطلب ثابت است
(ششم) آنکه میان دو چیز فاصله باید باشد تا دو بودن متحقق شود
و لازم میاید آن فاصله هم قدیم باشند و حال آنکه ادعای آن نشده و اگر
ادعای آنهم بشود تسلسل لازم میاید و آن محال است (و اما) صفات
ثبوتیه ذاتیه خداوند که عین ذات اوست پس علماء هشت صفت ذکر
کرده اند و مرجع آنها چند صفت است (اول) قدرت (دوم) علم
(سیم) حیوة (چهارم) ازلی که همیشه بوده (پنجم) ابدی که همیشه
خواهد بود و بقیه صفات او مرجع آن بعلم و قدرت است و بعضی از صفات
افعال اوست مثل خالقیت و رازقیت و دلیل بر ثبوت این صفات آنستکه
اینها صفات کمالیه است و خدا کامل است (و اما) صفات سلبيه که خداوند
عالم از آنها منزّه و مبرا است چند صفت است چنانچه علماء ذکر نموده اند

(اول) مرکب بودن (دوم) جسم یا جوهر یا عرض بودن (سیم) دیدنی بودن (چهارم) محل حوادث بودن (پنجم) شریک داشتن (ششم) احتیاج داشتن (هفتم) معانی یعنی زائد بودن صفات ذاتیه او بر ذاتش تعالی الله عن جمیع ذلك علواً کبیراً زیرا که اینها صفات نقص است و خدا منزّه از آنست (دوم) نبوت بدانکه افراد انسان معاش آنها منتظم نخواهد شد مگر بمشارکت و اجتماع که معاون یکدیگر باشند در رفع احتیاجات خودشان و معاونت حاصل نمیشود مگر بمعامله نمودن با یکدیگر و معامله واقع نخواهد شد مگر از روی قانون عدل صحیح از جانب حق سبحانه و تعالی چرا که اگر واگذار نماید امر قانون را بخلق هر گسی **ب** حسب رأی سخیف خود اختیار طرفی را خواهد نمود و نظام عالم مختل خواهد شد پس بر حضرت حق سبحانه و تعالی معین است که وضع قوانین عدل نموده و بواسطه انسان کامل که از جنس خلق باشد آن احکام را بخلق برساند که بتواند با او الفت گرفته و تعلم آن قانون و احکام را از او بنماید و باید انشخص کامل و مبصوم از خطا باشد و بمعجزات و آیات بینات اثبات پیغمبری خود را بر خلق نماید تا اذعان و اعتقاد بنبوت او نموده او را در آن احکام تصدیق کنند یا آنکه مخبر صادقی اخبار بنبوت او نماید پس بدانکه از زمان حضرت آدم تا زمان حضرت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف خاتم النبیین صلی الله علیه و آله و علیهم اجمعین صد و بیست و چهار هزار پیغمبر مبعوث شدند از جانب حق سبحانه و تعالی و بشارت مقدم مبارك خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله را بخلق دادند و دین آنحضرت

باقیست الی یوم القیامه و نبوت آنحضرت ثابت است بشش دلیل (اول)
آنکه باتفاق کافر و مسلم آنحضرت شاگردی استاد را نفرموده و درس
نخوانده و ننوخته و از آنحضرت و اوصیاء او در هر عامی فرمایشاتی
صادر شده که بی تعلیم معلم محال عادی میباشد و صادر شدن این خرق
عادات از ایشان معجزه واضحه است (دویم) آنکه در کتابهای
آسمانی مکرراً بشارت بقدم مبارک آنجناب داده شده چنانچه در آیات
شریفه قرآن بیان فرموده و اگر در آنها نبود خصم آنجناب که یهود
و نصاری بودند تکذیب او را مینمودند و اگر این معنی را تکذیب
نموده بودند بایست بتواتر بما میرسید و حال آنکه فرسیده (سیم)
معجزات و خوارق عادات که بتواتر از آنحضرت صادر شده و بما رسیده
مثل شق القمر و تسبیح سنک ریزه در کف مبارک آنجناب و امثال
آن از معجزاتی که در کتب ثبت است (چهارم) آنکه قرآنی از جانب
خداوند آورده که فصاحت و بلاغت آن عاجز نموده فصحاء عرب را که
در قرآن در مقام تحدی فرموده ﴿فأتوا بسورة من مثله﴾ و همه فصحاء
عرب در مقام معارضه بر آمدند و عاجز شدند (پنجم) آنکه کلماتی
و اخلاقی از آنجناب بتواتر رسیده که دارای انها مستحق پیغمبر است
و زمان آنحضرت زمان طغیان کفر بوده و قاعده لطف اقتضاء مینمود که
مثل او مرسل بسوی خلق شود (ششم) آنکه اگر پیغمبر نبود بر
خداوند عالم لازم بود که شخصی را بگارد که بطریق عامی کذب او را
واضح نماید زیرا که مقتضای حکمت اینست که شخص حکیم عالم قادر علی
الاطلاق بغلبه و قوه یا بطریق عامی دفع مفسد دین را بنماید (سیم) معاد

جسمانی است که تمام خلق با همین بدن عنصری روز قیامت محشور و در موقف حساب خواهند آمد بشش دلیل (اول) آنکه ظلم در بنی آدم بسیار است و غالباً جزاء آنها در دنیا داده نمیشود اگر روز جزائی نباشد که داد مظلوم را از ظالم بگیرد لازم میآید که خداوند عالم سبب ظلم شده باشد و ظلم بر خداوند جل شأنه قبیح است (دویم و سیم) آنکه خداوند حکیم تکلیف فرموده بنده گانش را باموری چند و وعده ثواب و وعید از عقاب فرموده و چون که ان ثواب و عقابها بالعیان در دنیا نیست باید روز جزائی باشد و الا لازم میآید تساوی مطیع و عاصی و این قبیح است و ایضاً کذب لازم میآید (چهارم) آنکه اتفاق آهاری هر ملت حقه بر آن شده (پنجم) آنکه اگر روز جزا نبوده باشد و بیان نشده باشد خلق بظلم عالم را فاسد مینمایند (ششم) آنکه بعد از ثبوت نبوت خاصه حضرت رسول (ص) بنصوص متواتره در قرآن بیان آن نموده (چهارم) عدل است و بعضی آنرا اصل مذهب شمرده اند بشش دلیل (اول) آنکه ظلم قبیح است و بر خدا روا نیست (دویم) آنکه ظلم نمودن بجهت احتیاج واقع میشود و خدا محتاج نیست (سیم) آنکه خداوند جل شأنه خود منع از ظلم فرموده چگونه خود ظلم مینماید (چهارم) آنکه در کتابهای منزله اخبار بعدل خود فرموده (پنجم) آنکه نظم آفرینش عالم اقتضاء عدل او را مینماید (ششم) آنکه با احتمال ظلم رفع اعتماد میشود از صدق او (پنجم) امامتست که او را هم بعضی اصل مذهب شمرده اند و همان برهانی که ذکر شد در اثبات نبوت مطلقه و احتیاج خلق بانبیاء جاریست در اثبات ولایت مطلقه و لزوم نصب امام

از قبل حق سبحانه و تعالی برای ابقاء دین حضرت خاتم الانبیاء (ص) و اتمام حجت بر خلق و بیان احکام آلهیه و هم در اثبات لزوم عصمت امام و بقاء او الی یوم القیامة (و امامت) خاصه دوازده امام (ع) که (اول) امیر المؤمنین علی (ع) (دوم) امام حسن (سوم) امام حسین (چهارم) امام زین العابدین (پنجم) امام محمد باقر (ششم) امام جعفر صادق (هفتم) امام موسی کاظم (هشتم) امام رضا «نهم» امام محمد تقی «دهم» امام علی النقی «یازدهم» امام حسن عسکری «دوازدهم» امام عصر منتظر ارواح العالمین فداه و عجل الله تعالی فرجه و جعلنا من أنصاره بوده باشند ثابت میشود پنج دلیل «اول» باتفاق شیعه و أهل سنت حضرت رسول ﷺ فرموده که خلیفه بعد از من دوازده نفر میباشند و هر کس غیر از آنها اظهار این امر نموده باین عدد نبودند و همچنین معصوم نبودند و عصمت آنهم طاهریست نزد تمام مسلمین محل کلام نیست مگر فرقه ضاله خوارج لعنهم الله که عناد آنها واضح است «دوم» آنکه هر يك از ایشان ادعای امامت نموده اند قطعاً و عصمت آنها مانع از دروغ گفتن ایشان است علاوه بر آنکه کمالات و حالات و عبادات و مکارم اخلاق و محامد صفات ایشان که بتواتر رسیده مقتضی صدق ایشان است «سیم» علومیکه از ایشان رسیده بی تعلیم از خارج بوده و این خرق عادتست «چهارم» آنکه از حضرت رسول الله ﷺ نصوص متواتره بامامت ایشان باسمائهم و صفاتهم رسیده چنانچه در کتب مبسوطه مسطور است «پنجم» آنکه معجزات متواتره از هر کدام از آنها نقل شده که نیز در کتب مفصله مسطور است

﴿ مقصد دوم ﴾

در فروع دین است و آن احکام عبادات و معاملات و فرائض و سیاسات است و تفصیل احکام آنها در کتب و رسائل مفصلاً مسطور است و عمده غرض در این وجیزه اقتصار بر مهمات احکام عبادات و معاملات و مواردی است که غالباً مورد ابتلائی عامه ناس میباشند و تتمه احکام موصول بکتب مبسوطه است و این وجیزه مشتمل است بر سه منهج .

منهج اول

در احکام عبادات است و در آن چند مطلب است و قبل از شروع در آن باید دانست که اصل وجوب تقلید در حق غیر مجتهدین تقلیدی نیست پس باید خود مقاد بدلیل عقلی قطعی آنرا بدانند و بر احدی مخفی نیست که اگر اجتهاد بر تمام خلق واجب عینی باشد نظام معاش مردمان مختل میشود بلکه وجوب اجتهاد نسبت ببعضی از خلق مستلزم تکلیف ما لا یطاق و نسبت ببعضی موجب عسر اکید و حرج شدید است و حال آنکه خداوند جل شأنه سختی را از این امت مرحومه بر داشته چنانچه وجوب عمل با احتیاط در حق عوام مستلزم آنست پس طریق عوام منحصر بتقلید است و مناسب است مهمات مسائل تقلید بیان شود در چند مسأله ﴿ مسأله ﴾ بدانکه شخص مکلف یا مجتهد است یعنی صاحب قوه استنباط احکام شرعیه از مدارك مقررہ آنها یا صاحب قوه مزبوره نیست چه عامی محض باشد یا مشغلی که هنوز

بحد استنباط نرسیده پس اگر مجتهد باشد عمل میکند باجتهاد خود و الا باید تقلید کند یا احتیاط و برای مجتهد هم جایز است در عمل خود احتیاط کند چه فعلا باجتهاد کرده باشد در آن مسئله یا نکرده باشد و اگر در بعض مسائل قوه استنباط داشته باشد که او را متجزی میگویند میتواند در خصوص این مسائل عمل باجتهاد خود کند و در آنچه قوه ندارد حال او حال غیر مجتهد است که باید عمل کند بتقلید یا باحتیاط ﴿ مسئله ﴾ بدانکه اقوی جواز عمل باحتیاط است چه برای مجتهد چه مقلد چه در شبهات حکمیه چه موضوعیه چه احتیاط مستلزم تکرار عمل باشد یا نباشد ﴿ مسئله ﴾ بدانکه احتیاط چند قسم است زیرا که گاهی احتیاط مقتضی فعل عملی است مثل آنکه حکم عملی مردد باشد ما بین وجوب و غیر حرمت از استحباب یا اباحه یا کراهت پس در این صورت مقتضای احتیاط آوردن آن عمل و گاهی احتیاط مقتضی ترک عمل مثل آنکه عمل مردد باشد ما بین حرام و غیر واجب و گاهی احتیاط مقتضی جمع است مثل آنکه نداند نماز را قصر بایه بخواند یا تمام و گاهی مقتضی تکرار است مثل آنکه نداند امر فلانی شرطست یا مانع پس باید یکمرتبه عمل را با آن امر بجا آورد و یکمرتبه بدون بدون آن ﴿ مسئله ﴾ در مواردیکه احتیاط ممکن نیست معین است اجتهاد یا تقلید مثل دوران امر ما بین وجوب چیزی و حرمت آن یا شرطیت چیزی و مانعیت آن در عملیکه قابل تکرار نیست و مثل مالیکه مردد باشد ما بین دو صغیر یا دو مجنون یا بین صغیر و مجنون و نحو اینها ﴿ مسئله ﴾ بدانکه تمیز دادن عامی موارد احتیاط را در بسیاری مقامات در نهایت صعوبت است زیرا که گاهی مختلف

میشود باختلاف حالات و کیفیات مثلاً جواز وضوء و غسل بآب مستعمل
در رفع حدث اکبر محل خلاف است و بحسب ظاهر احوط ترك آنست
لكن اين در وقتي است كه آب ديگري كه خالي از نقص باشد داشته
باشد اما اگر آب او منحصر باشد بان و خاط تيمم هم نداشته باشد احوط
وضوء گرفتن بهائست آب است چنانچه هر گاه خاک هم داشته باشد
أحوط جمع ما بين وضوء بان آب و تيمم است و هم چنين احتياط
از جهتي معارض ميشود باحتياط از جهت ديگر مثل آنكه در
شك باینكه تسبیحات اربعه را سه مرتبه بايد گفت یا یکدفعه
کافي است كه احتياط در سه مرتبه گفتن است لكن در صورتيكه
وقت مضيق باشد سه مرتبه خواندن آن مستلزم وقوع قدرتي
از نماز است در خارج وقت دو احتياط تعارض میکنند و ترجيح
أحوط احتیاطين براي عامي مبسر نیست بلکه مشقت معروف
موارد احتياط کمتر از زحمت اجتهاد نیست لذا متعين است بر او
در امثال اين موارد تقلید کند **مسئله** تقلید علی الأقوی
عبارت است از عمل کردن بقول مجتهد و بدون عمل محقق نمیشود
مسئله طالع مذکور هر گاه تقلید کند صحيح است پس اگر
قبل از بلوغ مجتهدش بمیرد میتواند بر تقلید او باقي بماند
چنانچه در حال حیوة او نمي تواند عدول بنديگري کند قبل از
بلوغ یا بعد از ان در جانی كه مقلد بالغ نمیتواند عدول کند
مسئله مجتهدی كه تقلید او را میتوان کرد باید جامع شرائط
باشد كه امام زمان علیه السلام از او داده باشد در رجوع و

بشرف خصوص با عموم و اذن بشرف خصوص در زمان غیبت
 کبری نیست لکن اذن عموم موجود است چنانچه در توقیع
 مبارک فرموده « و اما الخواص الواقعة فرجعوا فیها الی رواد
 أحادیثنا فانهم حججی علیکم و أنا حجة الله علیهم » و در احادیث
 دیگر فرموده الله « بهر اراد علیکم کراة علینا و الراد علینا کراة
 علی الله تعالی و هو علی حد الشریک بالله » و نیز از حضرت عسکری
 علیه السلام مشهور است که فرموده اند « و اما من کان من
 الفقهاء صالحاً فله حاکم لیس له مخالفاً لرواه متبعاً لأمر مولاه
 و هو ان یقلدوه » مسئله « اقوی جواز قیام بر تقلید
 میت است ولی جایز نیست امتداداً تقلید میت نماید » مسئله « هر گاه
 عدول کرد از تقلید مجتهد میت بمجتهد حی جایز نیست دوبار
 نمود تقلید میت و همچنین جایز نیست عدول از تقلید مجتهد زنده
 به دیگری مگر در صورتیکه رویتی أعلم باشد » مسئله « تقلید
 أعلم با امکان واجب است علی الاقوی و هر گاه أعلم را شناسد
 واجب است شخص کند در صورت علم باختلاف در فتوی تا پیدا
 کند و مرجع در تعیین او اهل خبره و استنباط میباشند و مراد
 از أعلم کسی است که استنباط او از دیگران بهتر باشد باینکه
 مدارک مسئله را بهتر بداند » مسئله « معتبر است در مجتهد
 برای صحت تقلید کردن از او چند چیز « اول » بلوغ
 « دوم » عقل « سیم » ذکوریت « چهارم » اتنی عشری
 بودن « پنجم » عدالت « ششم » طهارت مولد « هفتم » حفظ

او از متعارف کمتر نباشد « هشتم » اجتهاد « نهم » حیوة
 پس ابتداء تقلید میت نمیتواند نمود بلی اگر در زمان حیوة او
 تقلید نموده واجب است بعد از مرگ او بر تقلید او باقی
 بماند اگر أعلم باشد و الا رجوع بحی نماید. اگر حی أعلم باشد
 و اگر مساوی با میت باشد مخیر است و اولی بدول است « دهم »
 آنکه مجتهد أعلم بالفعل باشد « یازدهم » آنکه مقبل بر دنیا نباشد
 یعنی همت او مصروف نباشد در اوضاع دنیویة زائد بر متعارف
 مسئله ﴿ ثابت میشود مجتهد بودن بعدم حاصل از اختبار یا از
 شایع و بشهادة عدلین و ششم چنین اعمیت بلی کفایت میکند مطلق
 مظنه با اعمیت هر گاه متمکن از علم نباشد بلکه هر گاه ممکن
 نباشد تمیزی دادن أعلم ما بین چند نفر و یکی از آنها محتمل الاعمیه
 باشد این معنی که علم داشته باشد که اینها یا مساویند یا او أعلم است
 در این صورت معین است تقلید او مسئله ﴿ هر گاه مفاد فتوای
 مجتهدش را در همه احکام نفی داند اما یقین دارد ماینکه عملی که میکند
 اجزاء و شرائطش را بخا می آورد و منافیات آن را ترك میکند اقوی
 صحت آن عمل است اگر چه احوط اعاده آنست مسئله ﴿ احتیاط
 مطلق را جابر است رجوع بغیر نماید با مراعات الاعم فالاعم و بهتر عمل
 با احتیاط است و مخالفت احتیاط مستحی جابر است و مستحی بودن
 احتیاط معلوم میشود باینکه قبل از آن یا بعد از آن فتوی داده باشد
 و بگوید لکن احوط کذا یا و احوط کذا یا احوط و اولی کذا است
 و الا احتیاط مطلق است .

مطلب اول

در طهارت است و آن یا از حدث است یا از حیث و طهارت از حدث یا با آب است یا بخاک و طهارت بآب وضوء و غسل است و طهارت بخاک تیمم است و برای نماز و امثال آن گاهی وضوء کافی است و احتیاج بغسل و تیمم نیست و گاهی غسل تنها کافی است و گاهی وضوء و غسل هر دو لازم است و گاهی وضوء و تیمم و گاهی غسل و تیمم باید بجا آورد و گاهی محتاج به هیچ کدام نیست اما جائیکه وضوء تنها کافی است پس وقتی است که میخواهد نماز و نحو آن بجا آورد و موجبات غسل برای او رو نداده و مانعی از استعمال آب ندارد بنفسی که می آید و هنوز وضوء نگرفته یا گرفته و یکی از مبطلات آن باطل شده اما جانی که غسل تنها کافی است پس برای کسی است که جنب باشد و مانعی از غسل کردن نداشته باشد اما جائیکه غسل و وضوء هر دو لازم است پس جانی است که موجبات غسل غیر از جنابت برای او روی دهنده و مانعی از استعمال آب نداشته باشد و در این صورت بهتر اینست اول وضوء بگیرد بعد غسل کند اما جائیکه وضوء و تیمم هر دو لازم میشود پس وقتی است که موجبات غسل غیر جنابت برای او رو داده و مانعی از غسل دارد و بتواند وضوء بگیرد أحوط وضوء گرفتن است و تیمم بدل از غسل هم بجا آورد چنانچه هر کجا از وضوء گرفتن تم مانع دارد دو تیمم کند یکی بدل از وضوء بنا بر أحوط و دیگری بدل از غسل و نیز از جائیکه وضوء و تیمم هر دو لازمست از باب احتیاط

در بعض صور جبیره است و أحوط جمع ما بین هر دو است در رمدي
 که بتواند ما عداي چشم از صورت را بشوید و چشم را جبیره کند
 بلي اگر علاوه بر خود چشم یا موضع حرج و أطراف متعارفه از قدر
 معتد به از أعضاء صحیحه را نیز نمیتواند بشوید و آب شستنی
 است تیمم معین است و اگر حائلی در أعضاء وضوء یا غسل باشد غیر
 از جبیره مانند قیر و نحو آن که رفع آن ممکن نباشد کافی است شستن
 روی آن در وضوء یا غسل و تیمم واجب نیست اگر چه أحوط
 است نیز اما جائیکه تیمم تنها کافی است پس وقتی است که موجب
 وضوء تنها رو دهد و از وضوء مانع داشته باشد و تحصیل آن خواهد
 آمد چنانچه اگر جنب باشد و مانع از غسل داشته باشد اکتفا نماید
 بیک تیمم بدل از غسل بلي اگر در اینصورت تیمم بجا آورد و نماز
 کرده بعد محدث شد بخوش آصغر ما دایمکه مانع از غسل او باقی است
 برای نمازهای بعد اقوی آنستکه وضوء تنها کافی است اگر چه
 أحوط در صورت تمکن از وضوء جمع ما بین تیمم و وضوء است و در
 صورت تعذر از وضوء اکتفاء بیک تیمم بقصد ما فی الله نماید و أحوط
 از آن دو تیمم است یکی بدل از وضوء و دیگری بدل از غسل اما جائیکه
 نه غسل لازم است و نه وضوء و نه تیمم پس برای نماز میت و تحصیل
 احکام آنها در چند مقصد ذکر میشود .

مقصد اول

در وضوء است بدانکه حقیقت وضوء چهار چیز است « اول »
 شستن روی از رستگانه موی سر تا زنج بحسب طول و آنچه را

فرا گیرد انگشت ابهام و وسطی بحسب عرض « دوم » شستن دو از دست مرفق تا سر انگشتان « سیم » مسح پیش سر با رطوبت کف دست از تری آب وضوء بقدری که مسامی مسح بعمل آید « چهارم » مسح دو پا بر طوالت کف دست از سر انگشت پا تا بیخ پا که مفصل است بنا بر آخوندی از عرض بقدر مسمی « و شرائط وضوء چند چیز است » « اول » نیت و معتبر است در آن قصد قربت و آن اینست که آنرا بجهت خدا بجا آورد بجهت امثال امر او و اما تحصیل ثواب یا خوف از عقاب یا امثال آنها از غایات دیگر که راجع بخدا باشد از غایات امثال امر است نه در عرض آن و شرط است استدامه آن نیت تا آخر وضوء بلی هر گاه در بین وضوء قصد بیرون رفتن از آن نموده یا متردد شد در آن و قبل از خشك شدن اعضاء سابقه دو باره عود کرد بنیت اوله و مقصد دیگر بعمل نیامده تمام کند وضوء را از آنجا که قصد بیرون رفتن نموده یا متردد شده صحیح است « دوم » يك بودن آب وضوء « سیم » مباح بودن آن و در حکم نجس و غصبی است هر گاه مشتبّه بان شود و محصور باشد بلی اگر مطلع شود بر غصبی بودن آب بعد از فراغ از وضوء آن وضوء صحیح است ولیکن عوض آن آب را بصاحبش رد کند بخلاف آنکه اگر مطلع شود بنجس بودن آب بعد از وضوء که باطل است و همچنین است هر گاه مطلع شود بمضاف بودن آن « چهارم » مطلق بودن آب پس وضوء بآب مضاف باطل است بلی اگر آب مطلق مشتبّه شود بآب مضاف و آب دیگری هم نباشد واجب است از هر کدام يك وضوء

نگیرد بخلاف آنکه اگر آب مباح مشتمل شود بآب غمسی که باید
تیمم کند و هر گاه آب پاك مشتمل شود بآب نجس و آب دیگر
نداشته باشد اقوی تعین تیمم است و با عدم انحصار وضوء بآب دیگر
لزام است و همچنین در غسل « پنجم » آنکه آب وضوء مستعمل
در روع نجاست نشده باشد اگر آب قبیل باشد پس غسله استنجا
اگر چه با شرائطش پاك است لکن وضوء بآن صحیح نیست « ششم »
پاك بودن اعضاء وضوء و کفایت میکند پاك بودن هر عضوی قبل
از شروع در آن علی الاقوی « هفتم » مباح بودن محل ریختن آب
وضوء بلکه فضاء وضوء علی الأحوط و اما مباح بودن مکان متوضی
و ظرف آب شرط در صحت وضوء نیست « هشتم » ظرف آب وضوء
از طلاء و نقیض نباشد علی الأحوط « نهم » مانع از استعمال آب نداشته
باشد مگر تکلیف تیمم یا جبیره است « دهم » ترتیب که اول روی را
بشویند و بعد دست راست و بعد دست چپ و بعد مسح کنند سر را
و بعد دو پا را و تقدیم نمودن مسح پای راست را بر پای چپ احوط
است « یازدهم » موالات باینکه تأخیر نیندازد شستن یا مسح کردن عضو
را بحدی که بسبب تأخیر عضو سابق خشکیده باشد و اما هر گاه بواسطه
حرارت هوا یا باد مثلاً خشکیده باشد یا خودش خشك نموده و بی
در پی شسته وضویش صحیح است « دوازدهم » مباشرت یعنی خودش
وضوء بگیرد هر گاه بتواند و با عدم امکان دیگری او را وضوء
دهد لکن نیت وضوء را خودش بکند و مبطلات وضوء شش
است « اول » بیرون آمدن بول و در حکم آنست رطوبت مشتمله

پیش از استبراء (دویم و سیم) بیرون آمدن غائط و باد است (چهارم)
 خواب است (پنجم) هر چیزیکه عقل را زایل کند (ششم)
 استحاضه و هر چه موجب غسل باشد علی الاحوط و هرگاه با وضو
 بود و شك نمود در عروض یکی از مبطلات اعتناء نکند و هرگاه
 محدث بود و شك نمود که آیا وضوء گرفته یا نه وضوء بگیرد ﴿ووضوء﴾
 واجب و شرط است از برای ~~چیز~~ چیز اول ﴿نماز واجب غیر از
 نماز میت و اما نماز مستحب پس وضوء فقط شرط است از برای آن
 ﴿دویم﴾ اجزاء فراموش شده از نماز و رکعات احتیاط و همچنین
 سجده سهو علی الاحوط ﴿سیم﴾ طواف واجب اگر چه جزء
 حج و عمره مندوبین باشد بدانکه حرام است بر شخص بی وضوء بدن
 خود را بکتابت قرآن و بائیم جلاله خداوند وصفات خاصه او بمالد
 و همچنین اسماء انبیاء و ائمه هدی و حضرت زهراء ﴿ع﴾ علی الاحوط
 و بدانکه در حال تخلی و غیر آن واجب است پوشانیدن عورتها
 از ناظر محترم و حرام است رو بقبایه و پشت بقبایه بول یا غایط کردن
 و مستحب است بعد از بول استبراء و آن عبارت است از کشیدن
 انگشت بقوت از مقعد تا بیخ ذکر سه مرتبه و کشیدن از بیخ
 ذکر بدو انگشت تا سر ذکر سه مرتبه و فشردن سر حشفه سه مرتبه
 و بدانکه استنجاء واجب نیست مگر برای چیزیکه طهارت بدن در آن
 واجب باشد .

مقدمه دوم

در غسل است و غسل واجب است و اول غسل جنابت
 دویم غسل حیض (سیم) غسل غس (چهارم) استنجاء (پنجم)
 غسل مس میت (ششم) غسل میت پس در آن چند فصل است (فصل
 اول) در غسل جنابت است بدانکه سبب جنابت دو چیز است (اول)
 بیرون آمدن منی و در حکم آن است و عیوب مشبه پیش از استبراء از
 آن بیرون کردن (دویم) جماع در قبل یا در دبر اگر چه منی بیرون نیاید از
 برای فاعل و مفعول و واجب است غسل جنابت از برای چند چیز (اول)
 نماز واجب غیر از نماز میت (دویم) اجزاء فراموش شده آن و رکعات
 احتیاط و همچنین سجده سهو علی الأحوط (سیم) طواف واجب اگر
 چه جزء حج و عمره مندوبین باشد و اما طوافی که جنین باشد پس باطل
 نیست در حال جنابت اگر چه دخول مسجد الحرام برای او حرام است
 پس اگر غفلت از جنابت نمود و داخل مسجد شد و طواف نمود صحیح
 است (چهارم) روزه بتفصیلی که در صوم بیان خواهد شد و حرام
 است از برای جنب چند چیز (اول) مس اسم جلاله و صفات خاصه
 خداوند و همچنین اسماء پیغمبران و ائمه هدی و حضرت زهرا سلام الله
 علیهم اجمعین علی الأحوط (دویم) مس کتاب قرآن (سیم) درنگ
 نمودن در مساجد و لیکن عبور کردن از آن ضرر ندارد و در وقت عبور
 چیزی در آن نگذارد علی الأحوط لیکن نفوی جواز آن است و همچنین
 است اگر از بیرون مسجد چیزی بیندازد در مسجد و ملحق میشود

بمساجد مشاهد مشرفه معصومین علیهم السلام و الحاق صحن آنها بلکه
 رواق مطهر معلوم نیست (چهارم) عبور کردن از مسجد الحرام و مسجد
 حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله بلکه مطلق داخل شدن در آنها
 (پنجم) خواندن چیزی از چهار سوره سجده واجبیه دار علی
 الأحوط (و اما) غسل پس از دو قسم است ارتماسی و ترتیبی و ارتماسی
 شستن ظاهر جمیع بدن است و در زیر آب بتدریج و لازم نیست بدن
 از آب بیرون باشد و برای غسل فرو رود در آب بلکه کفایت میکند
 شسته شدن بدن در آب بقصد غسل (و ترتیبی) آنستکه اول سر و گردن
 را بشوید و بعد طرف راست را و بعد طرف چپ را علی الأحوط و غسل
 در شرائط مثل وضوء است مگر اینکه ابتداء از اعلى و موالات در غسل
 نیست و غسل جنابت کفایت میکند از وضوء بخلاف باقی اغسال علی
 الأحوط و بدانکه هرگاه چند غسل بر او باشد مثل غسل حیض و جنابت
 و جمعه و امثال آن و بقصد همه يك غسل کند کافی است چنانچه اگر نیت
 یکی از آنها را نماید مجزی است از بقیه اگر چه غیر غسل جنابت را
 قصد کند علی الاقوی اگر چه احوط در این فرض انبان بقیه است
 در فصل دوم در غسل حیض است بدان که خون حیض غالباً
 سیاه یا سرخ و گرم و تازه و باسوزش و جهنده است و گاهی خلاف
 آن هم میشود و غالب زنان در ماهی يك مرتبه می بینند و اقل آن سه
 روز است و کمتر از آن حیض نیست و باید سه روز مستمر آ خون بینند حتی
 شبهای وسط پس هرگاه مستمر نباشد حیض نیست بلی فترات یسیره در

بین اشکال دارد و توالی سه روز شرط است علی الأقوی پس سه روز متفرق در بین ده روز را حیض نمیدانند لکن احتیاط در آن مراعات احتیاط است بجمع ما بین تروك حائض و اعمال مستحاضه چنانچه در پاکی ما بین مراعات احتیاط شود بجمع ما بین احکام طاهره و تروك حائض و شرط است در حیض اینکه بعد از بلوغ و قبل از یأس باشد پس خون پیش از بلوغ که نه سال تمام نشده است حیض نیست بلی اگر مشتبّه باشد بلوغ و خون ببینند بصفات حیض آن علامت بلوغ است و خون بعد از پنجاه سال در غیر قرشیه اگر نبطیه نباشد که در آن اشکال است و بعد از شصت سال در قرشیه حیض نیست و حیض با حمل جمع میشود هر چند حمل ظاهر شده باشد لکن اگر خون ببیند بعد از عادت به بیست روز احتیاط در جمع تروك نشود و اقل پاکی ما بین دو حیض ده روز است و اگر آن حدی ندارد و هر گاه خون حیض مشتبّه شود بخون بکارت تمیز داده میشود باینکه قدری از پنبه داخل کند و بعد از زمانی بیرون آورد اگر خون دور پنبه را گرفته از بکارت است و اگر در آن فرو رفته حیض است و بدانکه زن یا ذات لعاده است یا غیر ذات لعاده و ذات لعاده آنستکه در دو ماه دو دفعه متساوی خون ببیند پس هر گاه آن دو دفعه در وقت و عدد مثل هم است او را ذات العاده و قینه و عددیه میگویند مثل آن که در ماه اول خون ببیند از اول ماه مثلاً تا شش روز و در ماه دوم نیز بهمین نحو و اگر در وقت مثل هم باشند لکن در عدد تفاوت داشته باشند او را ذات العاده و قینه میگویند مثل آنکه

در يك ماه از اول آن تا پنجم ببیند و در ماه دوم تا چهارم یا تا ششم
مثلاً و اگر در عدد مثل هم باشند و در وقت مختلف او را ذات العاده
عدویه میگویند و غیر ذات العاده سه قسم است یا مبتدئه است یعنی اول
حیضی است که دیده یا مضطر به است یعنی مکرر خون دیده و لکن
عادت برای او مستقر نشده باشد که دو دفعه مثل هم ندیده در وقت
یا عدد یا ناسیه است یعنی عادت خود را فراموش کرده است وقتاً یا عدداً
یا هر دو و بدانکه ذات العاده وقتی که عدویه هم باشد یا نه هر گاه
در آیام عادت یا دو روز پیش از آن خون ببیند بمجرد دیدن آن را حیض
قرار میدهد چه بصفت حیض باشد یا نه پس اگر سه روز کمتر نشده
حیض بوده و اگر کمتر شد نماز و روزه را که ترك کرده قضاء کند
و اما ذات العاده عدویه تنها و همچنین هر سه قسم غیر ذات العاده هر گاه
خون ببیند پس اگر بصفت حیض است حیض قرار دهد مثل ذات
العاده وقتی که و الا احتیاط کنند بجمع ما بین اعمال مستحاضه و ترك
حائض تا سه روز پس اگر مستمر شد تا سه روز حیض قرار دهد و الا
استحاضه و بدانکه هر گاه در ذات العاده عدویه چه وقتی که هم باشد
یا نه خون از ده تجاوز نکرده و کمتر از سه روز نشد تمام آن حیض است
هر چند از عادت کمتر یا بیشتر باشد بلی اگر تجاوز از عدد عادت کرد
مستحب است ترك عبادت کند ما دامیکه می بیند تا ده روز اگر
ظهور حال نشود و الا تا ظهور حال قبل از ده روز پس اگر برده
یا کمتر منقطع شد تمام آن حیض است و اگر از ده تجاوز کرد همان مقدار

عادت را حیض قرار دهد و باقی ایامی را که ترك عبادت كرده است قضاء كند و اما غیر ذات العاده عددیه چه مبتدئه یا مضطر به باشد یا ذات العاده وقتیه هر گاه خون او از ده تجاوز نكرد باز تمام آن حیض است و اگر تجاوز كرد پس مبتدئه و مضطر به رجوع میکنند در تحیض بصفات حیض هر گاه خونها مختلف باشند پس هر گاه بعضی سیاه یا سرخ باشد و بعضی زرد رنگی باشد آن سیاه یا سرخ را حیض قرار دهد اگر کمتر از سه و بیشتر از ده نباشد و اگر مختلف نباشند یا باختلاف آنچه بصفات حیض است کمتر از سه یا بیشتر از ده باشند رجوع كند در عدد حیض و نیز در وقت آن علی الاحوط بخویشان خود اگر همه مثل هم باشند لکن در مضطر به أحوط جمع بین عمل بروایات و رجوع بخویشان است و اگر خویشان نداشته باشد یا مختلف باشند یا عادت نداشته باشند یا نتوانند مطلع شود بر عادت ایشان مخیر است ما بین اینکه عدد حیض را سه روز قرار دهد بشرط آنکه نداند که زیادتیر از سه روز است یا شش روز را بشرط آن که نداند زیادتیر یا کمتر از آن است یا هفت روز را بهمین شرط و أحوط اختیار هفتست و فرق نیست ما بین آن که در یکماه چنین باشد یعنی خون او تجاوز كند از ده روز یا در هر ماه چنین باشد و در ذات العاده وقتیه نیز اقوی تحیض بوقت و رجوع در تعیین عدد متمیز است اگر ممکن باشد والا رجوع كند بروایات و همچنین در ناسیه العدد و اما اگر ناسیه الوقت باشد پس رجوع بصفات كند و با عدم آن بهتر اینست که عدد معلوم را در اول خون حیض قرار دهد هر چند اقوی

تخیر است در قرار دادن عدد را مابین تمام ایام و اگر ناسیه الوقت والعدد باشد من حیث الوقت مثل ناسیه الوقتست ومن حیث العدد مثل ناسیه العدد و در اینجا چند مسئله است «مسئله اول» هر گاه صاحب عادت شش روز مثلا سه روز یا چهار روز خون دید و قطع شد واجب است غسل کند و نماز کند هر چند احتمال بدهد یا مظنه داشته باشد که عود میکند و اگر عود کرد و برده یا کمتر منقطع شد. احکام حیض را جاری کند در ایام خون دیدن و در ایام پاکی در بین علی الاقوی پس روزه هائی که گرفته باید قضا کند و اگر عود کرد در ششم و تجاوز کرد از ده روز تا ششم را حیض قرار دهد و بقیه را استحاضه و پاکی مابین محکوم بحیض است کما تقدم و اگر بعد از ششم عود کرد و تجاوز از ده روز کرد حیض او همان سه روز یا چهار روز است «مسئله دوم» هر گاه شك کند در انقطاع و عدم انقطاع حیض واجبست استعمال باینکه مقداری از پنبه بخود بر دارد و زمانی صبر کند پس بیرون آورد اگر آلوده بخون نیست پاك شده است از حیض و اگر آلوده است باقی است و اگر بدون استعمال غسل کند و نماز کند صحیح نیست هر چند معلوم شود که پاك بوده مگر آنکه قصد قربت از او متمشی شده باشد و معلوم شود پاك بودن او در حال غسل «مسئله سیم» هر گاه پیش از عادت خون دید و مستمر ماند تا بعد از عادت اگر مجموع بیشتر از ده نیست تمام حیض است و اگر متجاوز است عادت او حیض است و طرفین استحاضه و اگر پیش از عادت دید و در عادت ندید و بعد از آن هم دید و مجموع از ده زیادت

نیست طرفین و ایام پاکی در بین محکوم بحیض است و اگر متجاوز است هر يك از طرفین که بصفت حیض است حیض قرار دهد و اگر هر دو مثل هم میباشد اول را حیض قرار دهد بنابر احوط هر چند محتمل است تخیر و اگر پیش از عادت و بعد از آن دید بشرائط حیض در هر دو و ما بین آن دو خون ده روز پاکی فاصله شده است هر دو حیض است «مسئله چهارم» هر گاه ما بین دو خون که هر دو بصفت و شرائط حیض است ده روز یا زیاده تر خون بصفت استحاضه به بیند باز طرفین را حیض قرار دهد و وسط را که بصفت استحاضه است استحاضه «مسئله پنجم» هر گاه پیش از عادت خون به بیند بصفت حیض و در عادت به بیند بصفت استحاضه و مجموع بیشتر از ده روز باشد عادت را حیض قرار دهد هر گاه عادت متمادی باشد و اما اگر عادت حاصله از تمیز باشد مشکوکست پس در هر دو خون مراعات احتیاط کند و همچنین هر گاه در عادت به بیند بصفت استحاضه و بعد از عادت هم به بیند لکن بصفت حیض و مجموع بیشتر از ده باشد بلی هر گاه ما بین دو خون ده روز پاکی فاصله شود در هر دو صورت هر دو را حیض قرار دهد «مسئله ششم» در اقل حیض شب اول و شب آخر خارج است یعنی هر گاه سه روز و دو شب که در وسط است خون ببیند اقل حیض محقق شده است و همچنین است در اکثر حیض شب اول و آخر خارج است و کذا در اقل طهر که ده روز است و احکام حائض چند چیز است (اول) آنکه صحیح نیست از او نماز چه واجب چه مستحب (دویم) روزه از او صحیح نیست لکن

روزه واجبی را باید قضاء نماید (سوم) طواف واجب از او صحیح نیست و اما طواف مستحب پس چون ممنوع از دخول مسجد الحرام میباشد ممنوع است از آن لکن هر گاه جهلاً یا نسیاناً داخل شود و طواف کند صحیح است و محرمات حائض مثل محرمات جنب است و علاوه حرام است و طی کردن در قبل یا دامیکه خون او باقی است و بعد از انقطاع خون و قبل از غسل جایز است اگر چه فرجش را نشسته باشد بنا بر اقوی واحوط اجتناب از و طی در دبر است نیز و هر گاه زوج و طی نمود در حال حیض زوجه خود را هر چند کنیز غیر باشد احوط وجوب کماره است و آن هیچده نخود طلائی مسکوک است در اول حیض و نصف آن در وسط حیض و ربع آن در آخر آن و کفایت میکند قیمت آن و در کنیز خودش سه مد گندم بدهد سه فقیر از برای هر فقیری يك مد و همچنین طلاق حائض صحیح نیست مگر آنکه هر گاه زوج غایب باشد یا زوجه غیر مدخوله یا حامله باشد و بعد از پاک شدن از حیض صحیح است هر چند غسل نموده باشد (و کیفیت) غسل حیض ترتیباً و ارتسائاً مثل غسل جنابت است لکن کافی از وضوء نیست علی الاحوط پس باید از برای مثل نماز وضوء هم بگیرد پیش از غسل یا بعد از آن و بهتر پیش بودن آنست و همچنین است غسل نفاس واستحاضه و غسل مس میت و سائر اغسال مستحبیه ﴿فصل سیم در نفاس و غسل آن است﴾ بدانکه نفاس خونی است که در وقت زائیدن زنان میاید و اکثر آن ده روز است و از برای اقل آن حدی نیست و نفاس ذات العاده

غرض عادت اوست و اگر تجاوز کند از عادت او و برده یا کمتر منقطع
 شود تمام نفاس است و اگر از ده روز تجاوز کند همان عادتش نفاس
 است و تتمه استحاضه اگر چه احوط در آن تتمه جمع است بتروك
 نساء و افعال مستحاضه بلکه اولی تا هیچده روز جمع است و اگر
 أصلاً در بین ده روز خون نبیند حکم نفاس ندارد و اگر يك روز خون
 دید و قطع شد همان يك روز نفاس است و اگر روز اول دید و روز
 پنجم مثلاً دید و قطع شد مجموع پنج روز نفاس است و همچنین هر گاه
 اول و دهم یا نهم یا هشتم مثلاً به بیند ایام طرفین با پاکی ما بین نفاس است
 و آنچه بر حائض حرام و واجب و مستحب و مکروه است بر نساء نیز چنین
 است * فصل چهارم در غسل استحاضه است * بدان که استحاضه بر
 سه قسم است قلیله و متوسطه و کثیره قلیله آنست که کهنه یا پنبه را
 که در فرج میگذارد خون بان برسد و امکان آن را بنام فرا نگیرد
 و متوسطه آن است که خون در پنبه فرو رود و از آن نگذرد و کثیره
 آن است که از پنبه بگذرد و بکهنه هم برسد و در قسم اول غسل واجب
 نیست بلی برای هر نمازی چه فریضه و چه نافله يك وضوء لازم است
 و در قسم دوم برای نماز صبح يك غسل علاوه کند و اما اگر بعد از
 نماز صبح متوسطه شود برای نماز ظهر و عصر يك غسل علاوه کند
 بنا بر اقوی و چنین است هر گاه بعد از نماز ظهر و قبل از عصر یا بعد
 از عصر و قبل از مغرب یا بعد از مغرب و قبل از عشاء متوسطه شود و اما
 در قسم سیم سه غسل علاوه نماید یکی برای نماز صبح و یکی برای

نماز ظهر و عصر و یکی برای مغرب و عشاء اگر جمع کند ما بین ظهرین و عشاءین و اگر جمع نکند و فاصله بیندازد پس واجب است برای هر نمازی غسل علی حده چنانچه احوط آن است که بعد از غسل و وضوء نماز را تأخیر نماید و اهتمام نماید در حفظ نمودن خود از بیرون آمدن خون اگر متضرر نشود بان و بهتر آن است که وضوء را بر غسل مقدم بدارد و جایز است و طبعی نمودن زن مستحاضه اگر اغسال صلاتیه را بجا آورد

فصل پنجم در غسل و سایر احکام اموات است و در آن پنج مبحث است (مبحث اول) در احکام حال احتضار بدانکه واجب است در آن حال

محتضر را بر پشت بخوابند و پای او را رو بجهت قبله نمایند و مستحب است شهادتین و اقرار بآئمه طاهرین علیهم السلام و کلمات فرج را تلقین او نمایند و لبها و چشمهای او را بر هم گذارند و دستهای او را بکشند و مؤمنین

را اعلام کنند برای تشییع و تعجیاع کنند در تجهیز او مگر در صورت احتمال اشتباه موت او که واجب است تأخیر آن تا یقین بموت او و مکروه است که حائض و جنب در آن حال حاضر باشد (مبحث دوم در غسل

دادن میت است) و در آن چند فصل است (فصل اول) بدان که غسل میت واجب گفائی است که بر همه مکلفین واجب است و هر گاه يك

نفر بعمل آورد از دیگران ساقط است و اولی بغسل دادن شوهر است نسبت بزن خود و در غیر زن اولی بان اولی بمیراث است اگر وصیت

نکرده باشد که شخص معینی او را غسل دهد و الا وصی مقدم است بر آنها علی اقوی و طبقات ارحام بترتیب طبقات ارث است و اگر هیچ

يك نباشد حاكم شرع مقدم است بر غير و بعد از او عسـدول مؤمنين و تمام آنچه ذكر شد در تكفين و نماز بر ميت و دفن او نيز جاري است « فصل دويم » در شرائط غسل دهنده و ان چند چيز است (اول) ان كه انى عشري باشد (دويم) مماثلت با ميت در مرد بودن و زن بودن پس جايز نيست زن مرد را غسل دهد اگر چه از محارم او باشد على الاقوى مگر در حال ضرورت و همچنين عكس آن لكن در غير محارم مطلقاً جايز نيست بلي جايز است در حال اختيار زن را شوهر او غسل دهد و بالعكس و احوط نظر نكردن بعورت او است اگر چه اقوى جواز آن است با كراهت و همچنين كنيز را مولاي او و احوط ترك غسل دادن كنيز است مولايش را و جايز است پسر سه سال يا كتر را زن و دختر سه ساله يا بزر را مرد غسل دهد « فصل سيم در احكام آن » بدانكه واجب است از اله نجاست از ميت پيش از غسل و كافيست شستن هر عضوي پيش از شروع در غسل ان اگر چه احوط تطهير تمام بدن اوست قبل از شروع در غسل او و واجب است پوشانيدن عورت او را از نامحرم و احوط ان است كه ميترا در حال غسل مثل محتضر يا بقبيله بخوابانند « فصل چهارم » در كيفيت غسل دادن او بدانكه واجب است ميت را سه غسل بدهد بترتيب « اول » بآبي كه در او سدر باشد « دويم » بآبي كه در او كافور باشد بمقداري كه مانع از اطلاق آب نباشد و هكذا در سدر « سيم » بآب خالص و احوط غسل دادن ميت است در هر يك از اغسال بغسل ترتيبى چنانچه در غسل جنابت گذشت و شرطست در

هر يكي از اغسال نيت كردن مقارن شروع در انها و اگر هيچ آب
 ميسر نشود سه تيمم بدهند ميترا بقصد هر يك از ان سه غسل على
 الأحوط و در تيمم سيم يا اول يا دويم قصد ما في الذمة نمايد و احكام تيمم
 خواهد آمد و تيمم را بدست خود بعمل آورد نه بدست ميت « فصل
 پنجم » در احكام بعد از غسل بدانكه واجب است بعد از غسل
 حنوط كردن و ان مسح كردن هفت موضع سجود اوست بكا فور و كافي
 است بقدر مسمی و مستحب است مخلوط كردن حنوط را بترت حضرت
 سيد الشهداء عليه السلام بلي اگر ميت محرم باشد كافور بلکه مطلق
 بوي خوش را نزديك او نبرند در غسل و در تحنيط « مبحث سيم در
 تكفين است » واجب است كفن نمودن ميت را بسه پارچه و ان
 پيراهن و لك و لفافه است كه انرا سر تا سري ميگويند و شرط است
 در پيراهن كه از شانه تا نصف ساق را پوشاند و افضل تا بقدم بودن
 آنست و در لك انكه ما بين ناف و زانورا فرا گيرد و افضل انكه
 ما بين سينه و قدم او را فرا گيرد و در لفافه انكه طولا آنقدر بلند باشد
 كه دو سر او را توان بست و عرضاً آنقدر باشد كه بر روي
 هم يفتد و لك را مقدم بر پيراهن و پيراهن را مقدم بر لفافه
 بندد و معتبر است در كفن چند شرط « اول » مباح بودن آن « دويم »
 نجس نبودن آن « سيم » حرير نبودن آن « چهارم » پوست نبودن آن
 اگر چه از ما كول اللحم و مذكي باشد ، و اما از مو و كرك ما كول
 اللحم اقوى جواز است و كفن زن بر شوهر است اگر چه شوهر فقير

باشد در صورتی که تحصیل آن برایش ممکن باشد ولو بقرض و کفن واجب بیرون میرود از اصل مال میت اگر چه میت مدیون باشد و مستحب مؤکد است گذاردن دو جریده تر با میت از چوب نخل با امکان و الا اولی سدر و بعد از آن بید یا انار و اگر هیچکدام ممکن نشد هر چوب تر کافیهست و بترت شهادتین و استغناء الله را بر او پیویسند

۵ مبحث چهارم در نماز بر او است بدانکه واجب است کفایت نماز بر هر میت مسلمانی اگر چه مرتکب کبائر بوده باشد حتی طفلی که شش سال او تمام شده باشد و نماز بر طفل کمتر از شش ساله مستحب است و جایز نیست نماز بر کافر و شرط است در صحت نماز انی عشری بودن مصلی و بلوغ شرط صحت نیست و از طفل ممیز صحیح است و بعید نیست ساقط شود بان از سائر مکلفین و جایز نیست نماز میت بدون اذن ولی چه بفرازی وجه نجاست (و کیفیت) نماز آنستکه نیت کند و پنج تکبیر بگوید و بعد از تکبیر اول شهادتین بگوید و بهتر آنستکه بگوید «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة» و بعد از تکبیر دوم صلوات بر محمد و آل او بفرستد و بهتر آنست که بگوید «اللهم صل على محمد و آل محمد و ارحم محمد و آل محمد كما فضل ما صليت و باركت و ترحمته على ابراهيم و آل ابراهيم انك حميد مجيد و صل على جميع الانبياء والمرسلين و الشهداء و الصديقين و جميع عباد الله الصالحين» و بعد از تکبیر سیم دعاء از برای مؤمنین بنماید و بهتر آنکه بگوید «اللهم اغفر للمؤمنين و المؤمنات

والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات تابع اللهم بيننا وبينهم
 بالخيرات انك مجيب الدعوات انك على كل شيء قدير » وبعده از تكبير
 چهارم دعای بر میت نماید و بهتر آنکه بگوید « اللهم ان هذا عبدك وابن
 عبدك وابن أمتك نزل بك وأنت خير منزل به اللهم إنا لا نعلم منه
 إلا خيراً وأنت أعلم به هذا اللهم ان كان محسناً فزد في احسانه وان كان
 مسيئاً فتجاوز عنه واغفر له اللهم اجعله عندك في أعلى عليين واخلف على
 أهله في الغابرين وارحمه برحمتك يا أرحم الراحمين » بعد بگوید الله
 اکبر و اگر میت زن باشد ضمیرها را که راجع بمیتست مؤنث بیاورد
 و در نماز میت شرط است نیت و قیام و قبله و بودن سر میت بسمت یمن
 نماز گذار اگر چه بجهت طول صف جماعت بالفعل در طرف یمن او
 نباشد و اگر میترا عکس گذارده باشند نماز باطل است چنانچه شرط
 است به پشت خوابانیدن میت را در آنحال و اگر در نماز بر میت نفوف
 متعدده باشد و همه فرادی نماز کنند صحت نماز همگی محل تأمل است
 • « مبحث پنجم » در دفن میت است بدانکه واجت است دفن نمودن
 میت را بوجوب کفائی بنحویکه پنهان نمایند او را زیر خاک بقدریکه
 محفوظ ماند جثه او از ضرر حیوانات درنده و بوی او از انتشار
 و واجب است او را بدست راست و رو بقبله بخوابانند و حرام است نبش
 قبر نمودن مگر در بعض مقامات که در کتب مبسوطه مسطور است بنحوت
 بیرون آوردن میت و نقل بمشاهد مشرفه اقوی جواز است اگر بنظر
 ولی شود و مستلزم هتك میت نباشد چنانچه حرام است صلی بر صورت

✽ در غسل مس میت و اغسال مستحب است ✽

زدن و خراشیدن آن و کندن و چیدن موچه در موت أقارب وجه غیر آنها و همچنین پاره نمودن رخت در غیر موت پدر و برادر و بدانکه استخوان میت را اگر در کیسه کنند و دفن کنند ضرر ندارد و بدانکه مستحب است نماز لیلة الدفن و آن دو رکعت است در رکعت اول بعد از حمد آیه الکرسی بخواند و در رکعت دوم بعد از حمد اولی آنست که ده مرتبه سوره انا انزلنا بخواند و بعد از قسلام بگوید « اللهم صل علی محمد و آل محمد و ابعث ثوابها الی قبر فلان » و اسم آن شخص را بجای فلان ذکر کند « فصل ششم » در غسل مس میت است بدانکه واجب است غسل نمودن برای کسیکه بیدار خود مس کرده باشد میت را بعد از سرد شدن و پیش از غسل دادن او اگر چه مس کند دندان و ناخن او را علی الاقوی « فصل هفتم » در اغسال مستحب است و شمردن آنها موجب تطویل و در کتب مبسوطه مسطور است و غسل جمعه مستحب مؤکد است و اگر خوف داشته باشد که روز جمعه آب بدست او نیاید تقدیم آن بر روز پنجشنبه جایز است و اگر روز جمعه آب بدست آورد نیز بجا آورد و وقت آن تا ظهر جمعه است و تا غروب جمعه بقصد ما فی الذمه بجا آورد و قضاء آن تا غروب روز شنبه جایز است .

✽ مقصد سیم ✽

در تیمم است ، بدانکه مشروع میشود تیمم در نه مقام (اول) نیافتن آب بقدریکه کفایت کند از برای وضوء یا غسل لکن اگر در بیابانی باشد که احتمال بدهد در سستی از آن آب باشد اگر ممکن شود تفحص

کند خودش یا نائبدش در زمین ناهموار بقدر رفتن يك تیر پرتاب و در بیابان صاف بقدر دو تیر پرتاب در چهار سمت و هر گاه وقت تنك باشد با ترك تفحص تیمم او صحیح است بخلاف آنکه در وسعت وقت تیمم کند بدون تفحص که باطل است مگر آنکه در واقع آب نبوده که بر فرض تفحص نمی یافت و در این صورت با فرض تمکن از قصد قربت بغفلت و نحو آن تیمم او صحیح است بنا بر اقوی (دویم) آنکه بترسد بر نفس یا عرض یا مال معتد به هر گاه بخواهد بآب برسد (سیم) ترس ضرر از استعمال آب مثل ناخوشی و امثال آن چه بترسد از حدوث آن یا از طول کشیدن یا شدت آن هر گاه تکلیف او جبیره نباشد (چهارم) ترس از عطش بر خود یا بر انسان یا حیوان محترم بسبب استعمال آب (پنجم) آنکه هر گاه طلب کند از کسیکه آبی باو ببخشد یا بفروشد بر او منت گذارده شود که نتواند تحمل او را بنماید عادتاً (ششم) توقف داشتن تحصیل آب است بر دادن جمیع آنچه در نزد او هست یا قدری که ضرر بحال او برساند بخلاف آنکه ضرر بحال او نباشد اگر چه بقیمت گزاف باشد که واجب است بدهد «هفتم» تنگی وقت از طلب کردن آب «هشتم» تنگی وقت است از استعمال آب «نهم» واجب بودن استعمال آب موجود در رفع خبث و أحوط در این صورت آنست که اول استعمال آب کند بعد تیمم نماید هر چند لازم نیست این ترتیب «و آنچه» بان تیمم کرده میشود چند چیز است «اول» خاک خالص «دویم» سنك «سیم» ريك «چهارم» زمین گچ قبل از پختن و این

چهار در یک مرتبه است اگر چه احوط حتی المقدور خاك است و اگر اينها
 نباشد تیمم كند بچيزيكه در آن غبار باشد هر گاه ممكن نشود كه
 بتسكنايدن غبار او جمع شود و الا لازم است و اگر آن هم نباشد گير
 اگر نتواند او را بخشكاند و الا لازم است و اگر آن هم نباشد اقوي
 سقوط نماز و قضاء آن میباشد اگر چه احوط اتیان بنماز بی وضوء می باشد
 نیز و حقیقت تیمم سه چیز است (اول) زدن دو كف دست با هم بر
 زمین و احوط دو دفعه زدن است بكد دفعه برای مسح پیشانی و برین و دیگری
 برای مسح برین (دوم) مسح کردن بدو كف دست با هم تمام پیشانی
 و جبین را از رستگناه مو تا دو ابرو و طرف بالای دماغ با مصراعات
 الاعلی فالاعلی عرفا و ضرر داشتن انفراج معلوم نیست اگر مضر بمسح
 کردن تمام جبهه نباشد و لازم نیست اجراء هر يك بر محل اگر چه احوط
 است (سیم) مسح کردن تمام پشت دست راست را از بند دست تا سر
 انگشتان بكف دست چپ و بعد از آن پشت دست چپ را به دست راست
 و شرائط صحت تیمم یارده چیز است « اول » تسكیف بودن تیمم
 « غسل یا وضوء » « دوم » مباح بودن آنچه بان تیمم میکند « سیم » پاک
 بودن آنچه بان تیمم میکند و مزوج بعیر آن میباشد كه از خاک بودن مثلا
 بیرون رود و اگر مشتبّه باشد بشبهه محصوره بهر دو تیمم كند « چهارم »
 پاک بودن اعضاء تیمم « پنجم » زایل كردن حاجب از ماسح و مسح
 « ششم » بیت تعصیلی كه در وضوء گشت « هفتم » اتمام از اخی
 فالاعلی « هشتم » از یوب بدو كف زدن كند « نهم » موالاة طرفی « دهم »

مباشرت که خود تیمم کند با امکان « یازدهم » آنکه تیمم بعد از دخول وقت نماز باشد و جایز است تیمم در اول وقت و با امید رفع عذر تأخیر تیمم احوط است بلی با قطع بآن تأخیر متعین است و هر گاه تیمم کرد از برای نمازی در وقت آن اکتفا میکند بان برای نماز دیگری در وقت آن اگر عذر باعث تیمم باقی باشد و هر گاه شخص جنب بواسطه ضرر استعمال آب مثلاً برای نمازی تیمم کرد و نماز کرد بعد محدث شد بمحدث أصغر برای نماز بعد اگر آن عذر باقی باشد وضوء بگیرد یا تیمم بدل از وضوء اگر از آن هم معذور است علی الاقوی ما دامیکه عذرش باقی است اگر چه احوط در صورت تمسکین از وضوء جمع است ما بین آن و تیمم بدل از غسل ردر صورت معذور بودن از وضوء يك تیمم است بقصد ما فی الذمة و احوط از آن دو تیمم است یکی بدل از وضوء و یکی بدل از غسل .

﴿ مقصد چهارم ﴾

در طهارت از خبت میباشد و در آن چند مبحث است ﴿ مبحث اول ﴾ در نجاسات است و آن دوازده چیز است ﴿ اول و دوم ﴾ بول و فضله انسان و هر حیوانی که حرام گوشت و صاحب خون جهنده باشد در غیر پرنده علی الاقوی اگر چه احوط اجتناب از پرنده است نیز خصوص از بول شب پرده ﴿ سیم ﴾ منی است از هر حیوان صاحب خون جهنده ﴿ چهارم ﴾ میتة و اجزاء آن که در سابق حیوة داشته باشد از انسان و هر حیوان صاحب خون جهنده بلی میت انسان بفصل دادن پاك

میشود و هر گاه مس کند آن را قبل از غسل دادن آن غسل مس میت واجب میشود اگر چه بدون رطوبت مس شود و هم چنین نجس است اجزائیکه از هر حیوان زنده جدا میشود بشرط آنکه روح در آن حلول کرده باشد لکن اجزاء صفاری که از انسان جدا میشود مثل پوست لب و امثال آن پاك است ﴿پنجم﴾ خون انسان و هر حیوانی که صاحب خون جهنده باشد مگر آنچه باقی می ماند در اجزاء حیوانی که ذبح شرعی شده و خون متعارف از آن بیرون رفته که طاهر است و احوط اجتناب از خونی است که در عضوی باشد که حرام است خوردن آن مثل سپرز و خون در زرده تخم اگر بسفیده سرایت نکرده بسبب پرده که بر روی آن هست همان زرده نجس است و سفیده آن پاك است ﴿ششم و هفتم و هشتم﴾ سك و خوك و حرائی و كافر باقسام آنها و اجزاء آنها اگر چه روح در آنها حلول نکرده باشد ﴿نهم﴾ شراب بلکه هر مست کننده که در اصل رو آن باشد و آب انگوری که جوشیند و هنوز ثلثان نشده اگر مسکر نباشد اگر چه حرام است خوردن آن مادامی که ثلثان نشده باشد ولی اقوی آنست که نجس نیست و اما آب مویر و خرما بجوشیدن نه نجس میشود و نه حرام ﴿دهم﴾ فقاغ که از جو گرفته باشند و الا حرمت و نجاست آن معلوم نیست اگر مسکر نباشد ﴿یازدهم﴾ عرق جنب از حرام ﴿دوازدهم﴾ عرق شتر نجاست خوار قبل از استبراء آن ﴿مبحث دویم﴾ بدان که ثابت میشود نجاست بچند چیز ﴿اول﴾ علم آن ﴿دویم﴾ خبر دادن ذو اید ﴿سیم﴾ شهادت دو

عادل و عدل واحد و مظنه و شك كفايت نميكند در رطوبت مشتبهي كه بعد از بول يا خروج مني و قبل از استبراء خارج ميشود چنانچه ثابت مي شود طهارت چيز نجس بعلم يا بينه يا خبر دادن ذواليد در صورتيكه امارات بر تهمت نباشد و مظنه اگر چه بقول عدل واحد باشد كفايت نمي كند على الاقوى (مبحث سيم) در احكام نجاسات است بدانكه شرط است در صحت نماز در حال اختيار پاك بودن ظاهر بدن و موي و ناخن و نحو آن و لباس مصلي كه ما تم فيه الصلوة باشد و همچنين است على الاحوط آنچه همراه نماز كذار است اگر چه بان ستر نكرده باشد بلي در مثل عرقچين و بند زير جامه و نجو و راب و امثال آن كه بتنهائي نميتوان ستر عورت بآن نمود شرط نيست و معمول متنجس كه بقدر سائر نباشد نيز ضرر ندارد و همچنين خون قروح و جروح تاعزماني كه كه خوب نشده يعني خون قطع نشده به بره و تطهير بدن يا لباس از آن يا تبديل آن كه نوعا مشقت دارد باین معنی كه محتاج باشد بتبديل يا تطهير در هر روز معفو است در نماز اگر چه زياد باشد و خون حجامت و فصد و هر زخمي بلكه بواسير نيز چه در باطن باشد يا ظاهر اگر چه احوط اجتناب است از خون بواسير كه در باطن ميباشد و همچنين معفو است نماز كردن با خون غير قروح و جروح اگر كتر از درهم باشد مگر خون حيض و نفاس و استحاضه و نجس العين و ميتة كه انها معفو نيست بلكه اقوى در خون غير مأكول اللحم غير انسان نيز اجتناب است (مبحث چهارم) در مطهرات است و آن چند چيز است (اول)

آب است . وان یا مطلق است که بدون قید انرا آب میگویند یا مضاف است مثل گلاب و آب قند و آب هندوانه و رفع حدث و ازاله خبث بآن نمیشود و بملاقات نجاست نجس می شود هر چند زیاده از کر باشد بشرط آنکه نجس اعلی یا مساوی با آن باشد و اگر موضع ملاقات اسفل باشد مثل آنکه از گلاب پاش گلاب در دست کافری بریزند پس نجاست آن سرایت نمیکند با اعلی و آب مطلق پنج قسم است « اول » آب باران « دوم » آب جاری « سیم » آب چاه « چهارم » آب ایستاده که بقدر کر یا زیاده از آن باشد « پنجم » آب ایستاده که کمتر از کر باشد پس بدانکه آب باران در حال باریدن در حکم جاریست اگر چه قلیل باشد که نجس نمیشود بملاقات نجاست با عدم تغییر بنجاست و پاک میکند آب متنجس و غیر آب از زمین و جامه و فرش را که متنجس باشد بباریدن بر آن بعد از زوال عین نجاست و تعدد و عصر در آن لازم نیست « واما » آب جاری و آن آبی است که بجوشد از زمین غیر چاه پس بملاقات نجاست نجس نمیشود ما دامیکه طعم یا رنگ یا بوی آن بنجاست متغیر نشود و با تغییر یکی از آنها نجس است و آب نجس غیر متغیر یا متغیر که تغییر آن زائل شده باشد بمجرد اتصال بآب جاری یا کر پاک میشود (واما) آب چاه پس اقوی آنستکه بملاقات نجاست نجس نمیشود اگر چه کمتر از کر باشد و واجب نیست بواسطه افتادن چیزی در آن چیزی از آب ان کشیدن بلی مستحب است و تفصیل ان در رساله مبسوطه مسطور است بلی اگر بنجاست آب چاه متغیر شود نجس میشود و تطهیر آن بکشیدن مقداری است که تغییر

آن را زائل کند (واما) آب ایستاده بقدر **سكر** که بحسب وزن شصت و چهار من شاه إلا بیست مثقال صیرفی است و بحسب مساحت علی الاقوی سه وجب عرض در سه وجب طول در سه وجب عمق که حاصل ضرب آنها در یکدیگر بیست و هفت وجب است پس چنین آبی بملاقات نجاست نجس نمی شود (واما) آب ایستاده کمتر از **سكر** پس بملاقات نجاست نجس میشود و اگر استعمال شود در رفع خبث پس در غسله مزیه عین و کذا غیر مزیه نجس است اگر چه متغیر بنجاست نشود مگر غسله استنجا که آن پاکست بشرط آنکه عین نجاست در او نباشد و متغیر بان نشده باشد و نجاست تعدی از محل نکرده باشد بخدی که از صدق استنجا بیرون رود و نجاست خارجی بان نرسیده باشد و در تطهیر متنجس از بول بآب قلیل معتبر است شستن آنرا دو مرتبه چه لباس باشد چه غیر آن و کفایت میکند در بول صبی شیر خوار **یکه** غذا خور نشده باشد یکمرتبه آب بر او بریزند که محل نجس را فرا گیرد و حاجت بفشردن نیست و در غیر بول اقوی کفایت یکمرتبه است بعد از زوال عین اگر چه احوط دو مرتبه است و در چیزهایی که فشرده میشود معتبر است فشردن آن اما داخل ظرف پس سه مرتبه باید شسته شود بآب از هر نجاستی مگر در ولوغ **سك** که باید اول بآب و **خاك** گل مالی کنند و بعد از آن دو مرتبه بآب بشویند و مگر ولوغ **خوك** و مردن موش صحرائی در آن که بنا بر اقوی هفت مرتبه آنرا بشویند و احوط در **خوك**، اول **خاك** مالیدن است نیز و در تطهیر بآب کشیر و جاری

یکمرتبه کافی است مطلقاً بنا بر اقوی بلی در ولو غ خاک مانی لازم است
 بلکه احوط تعدد غسل است نیز «دویم» زمین که پاك و خشك باشد
 علی الاحوط وان پاك میکند بر راه رفتن یا مالیدن بر آن کف پا و نه کفش
 و امثال آنرا بعد از زوال عین نجاست بشرط آنکه نجاست آن حاصل شده
 باشد از راه رفتن بر زمین نجس علی الاحوط «سیم» آفتابست و آن
 پاك میکند زمین و آنچه غیر منقول باشد مثل عمارات و آلات مصعبه
 بان و آنچه در آن نصب شده مثل در و پنجره و میخ و مثل درختها و میوه
 های آن و گیاهها که در آن است و ظروفهاییکه در زمین بنا گذارده شده
 و امثال آن هر گاه بتأییدن بخشکاند آنها را بعد از زوال عین نجاست
 «چهارم» مستحیل شدن نجس بچیز پاك مثل مبدل شدن شراب بمرکه
 و خاکستر شدن عین نجاست «پنجم» انتفالت مثل حو انسان که در
 بدن شیش و امثال آن رفته و جزء بدن آن محسوب شود «ششم» اسلام
 «هفتم» تبعیت وان در چند حالت است (اول) هر گاه کافر مسلمان
 شد طفل او تبع او پاك میشود چه پدر مسلمان شود یا مادر (دوم)
 ظرف شراب بعد از مستحیل شدن آن بمرکه (سیم) خفه که میت را
 بر آن غسل میدهند و همچنین خرقه که بر روی اوست در حال غسل میت
 و دست غسل دهنده که بتبع میت پاك میشود و در غیر دست از سال پس
 و لباس غسل دهنده امانت احوط شستن است و همچنین پاك شدن
 اطراف چاه و دلو و طب و سایر آلات روح هر گاه بجهت نجس شده
 معلوم نیست احوط اجتناب است (هشتم) عاب شدن مسلمان پس حکم

میشود به پاکی بدن و جامه و فرش و ظرف و آنچه از توابع او است هر گاه احتمال تطهیر آن داده شود و استعمال کند آنرا فیما یشرط فیہ الطهارة (نهم) زائل شدن عین نجاست از باطن انسان مثل باطن دماغ و گوش و چشم و فرج و امثال آن و هم چنین از ظاهر بدن هر حیوان و هم چنین از مخرج ثانی با فرض عدم تعدی بسنگ یا کهنه و نحو آن از چیزائیکه زائل میکنند عین نجاست را بشرط آنکه پاك باشد و باید کمتر از سه عدد نباشد علی الاحوط و هر گاه سه عدد پاك نشد علاوه کند تا زائل شود و اقوی حصول طهارت است باستنجاء باستخوان و سرگین پاك اگر چه حرامست چنانچه حرامست استنجاء با آنچه محترم است در شریعت (دهم) استبراء کردن حیوان نجاستخوار حلال گوشت است بمقداریکه از صدق جلال بودن خارج شود و اقوی استبراء است با آنچه منصوص است که پاك میکند بول و فضله آنرا (یازدهم) بیرون رفتن خون متمارف ذبیحه که پاك میکند خونی را که باقی مانده لکن خوردن آن خون حرام است (دوازدهم) جدا شدن غساله و آن پاك کننده است رطوبتی را که باقی میماند بعد از فشردن .

مطلب دوم

در اقسام نمازهای واجب است بدانکه در زمان غیبت نماز واجب شش است (اول) نماز یومیه پنجگانه (دوم) نماز آیات (سیم) نماز طواف واجب (چهارم) آنچه بنذر وعده و یمن و اجاره واجب

میشود (پنجم) نماز والدین که از آنها فوت شده باشد از روی عذر که بر ولد اکبر واجب است (ششم) نماز بر میت و نمازهای مستحبی بسیار است و لکن اقتصار میشود بنوافل یومیة و آن هشت رکعت نافله ظهر است که پیش از نماز ظهر باید خوانده شود و هشت رکعت نافله عصر است که پیش از نماز عصر میخوانند و چهار رکعت نافله مغرب که بعد از نماز مغرب میخوانند و دو رکعت نافله عشا که آنرا و تیره گویند نشسته بعد از نماز عشا میخوانند و ایستاده نیز جایز است و هشت رکعت نافله شب که وقت آن بعد از نصف شب است و هر چه بصبح نزدیک تر بجا آورد بهتر است و دو رکعت نما شفع که بعد از نماز شب میخوانند و یک رکعت نماز وتر است که بعد از شفع میخوانند و مستحب است در آن خواندن سوره توحید سه مرتبه و معوذتین هر کدام یک مرتبه و مستحب است در اشلی قنوت و بهتر اینست بعد از دعای فرج که (لا اله الا الله . الحلیم الکرم لا اله الا الله العلی لعظیم سبحان الله رب السموات السبع ورب الارضین السبع وما فیهن وما بینهن ورب العرش لعظیم والحمد لله رب العالمین) است چهل نفر مؤمن را دعا کند چه زنده چه مرده باینکه بگوید (اللهم اغفر لقائل) و اسم مؤمنی را ذکر کند بعد از آن هفتاد مرتبه بگوید (استغفر الله ربی و اتوب الیه) و بعد از آن هفت مرتبه بگوید (استغفر الله الذی لا اله الا هو الحی القيوم ذو الجلال والا کرام جمیع ظامی و جرمی و اسرافى على نفسی و اتوب الیه) و هفت مرتبه (هذا مقام العائذ بك من النار) و بگوید (رب اسأت وظلمت .

نفسی و بئس ما صنعت و هذه یدی جزاء آئنا کعبت و هذه رقبتی خاضعة لما
اتیت فها أنا ذا بین یدیک نخذ لنفسک من نفسی الرضا حتی ترضی لک العتبی
لا اعود) و سیصد مرتبه بگوید (العفو) و دو رکعت نافله صبح است
قبل از نماز صبح بجا آورد و جایز است قبل از فجر بعمل آورد و این
نوافل را هر دو رکعت یک سلام بجا آورد و اکتفا بحمد تنها میتوان کرد
بدون سوره و قنوت و جایز است که بعض نوافل را بجا آورد و بعضی را
ترك کند و لکن تا بتواند ترك نکند و هر نماز که در سفر قصر میکند
نافله آن نماز ساقط است مثل ظهر و عصر و عشا و لکن نوافل دیگر ساقط
نیست و اما احکام نماز پس در آن چند مبحث است .

• ﴿ مبحث اول ﴾ •

در مقدمات نماز و آن چند چیز است « اول » وقت نماز و اول
• وقت ظهر زوال افتاب است • از دائره نصف النهار تا بقدر اداء نماز عصر
بغروب شرعی مانده و وقت عصر بعد از مقدار اداء ظهر است از زوال
تا غروب شرعی و وقت نماز مغرب از وقت غروب شرعی است یعنی زوال
حمره از طرف افق شرعی تا مقدار اداء نماز عشاء بنصف شب مانده
و اولی آنستکه تأخیر نیندازد از غروب شفق که آخر وقت فضیلت آنست
و هر گاه عصیاناً یا نسیاناً یا جهلاً از نصف شب نماز مغرب و عشاء تأخیر
افتاد تا قبل از طلوع فجر واجبست بجا آورد ولی نیت اداء و قضاء نکند
و وقت نماز صبح از اول پهن شدن سفیدی است در افق که فجر صادق
است تا طلوع آفتاب و آخر وقت فضیلت آن طلوع حمره مشرقیه است .

و در اینجا چند مسئله است « مسئله » تا یقین بدخول وقت نکند نماز نمیتواند بجا آورد و اعتماد بمظنه نمیکند بلی شهادت عدلین معتبر است و بعید نیست جواز اعتماد بر اذان يك ثقة عارف بوقت ولی اولی آنست که صبر کند تا یقین حاصل نماید و هر گاه اعتماد بمذکور است نمود و نماز کرد بعد ظاهر شد که تمام نماز قبل از دخول وقت بوده اعاده کند و اگر معلوم شد در اثناء نماز وقت داخل شده اگر چه قبل از سلام باشد اعاده لازم نیست « مسئله » اگر کسی مشغول نماز عصر یا عشاء شود پیش از نماز ظهر یا مغرب نسیاناً پس اگر متذکر شود در حالتی که در نماز باشد و ممکن باشد عدول بنماز پیش عدول نماید و اگر بعد از فراغ باشد مجزیست و بعد از آن نماز ظهر یا مغرب را بجا آورد « مسئله » جایز نیست تأخیر نماز از وقت و واجبست تمام نماز را در وقت بجا آورد بلی هر گاه عسیاناً یا نسیاناً تعویق انداخت تا آنکه بمقدار یک رکعت بآخر وقت مانده واجبست مبادرت بنماز و اقوی آنست که در اینصورت نیز نمازش اداء است « مسئله » جایز است اتیان بنماز مستحبی غیر از نوافل مرتبه در وقت فریضه علی الاقوی « دوم » از مقدمات نماز قبله شناختن است بدانکه واجبست نمازهای واجبی را رو بقبله بجا آورد بلکه استقبال معتبر است در نمازهای مستحبی نیز بلی چون نماز مندوب را سفرأ و حضرأ جایز است در حال راه رفتن بجا آورد در اینحال استقبال در آن معتبر نیست و مراد بقبله آن مکانی است که کعبه در آن واقع است و محاذی آن از تخوم ارض تا آسمان تمام قبله است و محاذات عرفی کافی است و در اینجا دو مسئله است

« مسئله » واجبست تحصیل علم باستقبال بر فرض امکان و فرق نیست ما بین مکه و بلاد بعیده و هر گاه ممکن نباشد تعیین آن به یقین واجبست تحصیل مظنه بن الاحری فالاحری و علامتیکه معین شده برای تشخیص قبله بلاد در علم هیئت اسباب حصول مظنه است و جایز است اعتماد نمودن بقبله بلاد مسلمین ما دامیکه خطاه آن ظاهر نشود و هر گاه در جایی ممکن نشود تعیین قبله علاماً و ظناً واجب است نماز را چهار مرتبه بچهار جهت بخواند علی الاحوط اگر وقت موسع باشد و اگر وقت مضیق باشد بهر قدر که وقت گنجایش دارد بخا آورد اگر چه یکمرتبه باشد بهر جهت که بخواند کافی است « مسئله » هر گاه بعد از تشخیص قبله و نماز ظاهر شود که در حال نماز متوجه بقبله نبوده بلکه پشت بقبله بوده نمازش را اعاده نماید اگر وقت باقی باشد و قضا کند علی الاحوط اگر باقی نباشد و اگر ظاهر شود که قبله در جانب راست یا چپ او بوده اگر وقت باقیست اعاده کند و اگر باقی نیست اقوی عدم لزوم قضاء است و اگر معلوم شود از قبله منحرف بوده ولی بدست راست یا بدست چپ نمیرسد پس اگر در اثناء نماز بر آن مطلع شود فوراً رو بقبله کند و نمازش را تمام کند و نماز صحیح است و اگر بعد از نماز معلوم شود اکتفا نماید بن « سیم » از مقدمات نماز تحصیل طهارت بدن و لباس از نجاست خبیثی است الا در آنچه معفو است و همچنین طهارت از حدث چنانچه در مبحث طهارت گذشت « چهارم » از مقدمات مباح بودن مکان نماز و پست و بلند نبودن موضع سجده از جای ایستادن مگر بکلفتی خشت و در اینجا چند مسئله است

« مسئله » واجبست جای نماز غصبی نباشد که نماز در مکان غصبی باطل است بلکه باید نماز باذن صاحب مکان باشد یا باذن صریح یا اذن ضمنی یا اذن خوی یا رضای او بشاهد حال و هر گاه زمینی در اجاره کسی است اذن مستأجر معتبر است « مسئله » واجبست تمام مکان نماز پاك باشد از نجاستی که بدن معصی یا لباس او سرایت کند پس هر گاه آن مکان خشك باشد و نجاست آن سرایت نکند نماز در آن صحیح است مگر جای سجده که اگر آن نجس باشد نماز صحیح نیست هر چند خشك باشد بلی مستحب است تمام مکان پاك باشد « مسئله » احوط آنستکه مرد وزن پهلوی یکدیگر نماز نخوانند و همچنین زن پیش و مرد در عقب او نباشد در حال نماز اگر چه اقوی جواز و صحت نماز هر دو میباشد با کراهت و فرق نیست ما بین زن محرم و غیر آن و کراهت مرتفع میشود بیودن حائلی که مانع دیدن باشد یا بفصل میان آن دو بقدر ده ذراع دست « مسئله » مستحب است نماز را در مساجد بجا آورد و در حدیث است که ثواب یک نماز در مسجد الحرام برابر است با صد هزار نماز و در روایت دیگر هزار هزار نماز و ثواب يك نماز در مسجد پیغمبر صلی الله علیه و آله برابر است با ده هزار نماز و در هر يك از مسجد الاقصی و مسجد کوفه برابر ثواب هزار نماز است و در مسجد جامع برابر صد نماز است و در مسجد محله برابر بیست و پنج نماز است و در مسجد بازار معادل ثواب دوازده نماز است و نماز نزد حضرت امیر المؤمنین علیه السلام معادلت با ثواب دویست هزار نماز ولی مستحب است زن نماز را در خانه بخواند که افضل

است از مسجد بلکه افضل در صندوقخانه که پستوي اطاقست « مسئله »
 مکروه است نماز در اندرون حمام بلکه در جامه کن هم اولی ترکست و مکروه
 است نماز در کشتی اگر بتواند بیرون آن نماز کند و همچنین نماز در
 جائیکه کسی رو بروی او باشد بخصوص زن یا مقابل چراغ یا آتش
 افروخته یا مقابل مصحف گشاده یا کتاب یا کاغذ که خط آن نمایان باشد
 و همچنین مکروه است نماز در خانه ای که مست کنند یا سگ یا صورت در
 آن باشد و مکروه است نماز در قبرستان « مسئله » مستحب است برابر مصلي
 ستره باشد و مراد از آن دیواری یا حائلی است که میان مصلي و آن پیش
 از دو یا سه ذراع نباشد و اگر عصائی در برابر گذارد کافی است
 ﴿ پنجم ﴾ از مقدمات نماز پوشانیدن عورت است و آن در مرد قبل و حلقه
 دبر و بیضتان است و عورت زن در نماز جمیع بدنست مگر روی و دو
 دست تا بند ان و دو پا تا ساق و لیکن در کنیز و صبیّه تا بالغه پوشانیدن
 سر و گردن واجب نیست و باید لباس نماز گذار غصبی نباشد و از پوست
 میته نباشد و از اجزاء حرام گوشت نباشد بلکه میته و اجزاء حرام
 گوشت نیز همراه او نباشد بلی جایز است نماز کردن با پوست خز و کرک
 آنها و باید لباس مردان از ابریشم خالص نباشد و طلا باف نباشد چه
 در حال نماز و چه در غیر آن بلکه انگشتر طلا در دست کردن بلکه
 مطلق زینت کردن بطلا جایز نیست از برای ایشان مطلقاً و اما برای
 زن جایز است امور مذکوره حتی در نماز و باکی نیست بر مرد پوشیدن
 حریر خالص در حال اضطرار و در جنگ چنانچه جایز است سجاف جامه

او حریر خالص باشد اگر چه احوط آنستکه زیاده از چهار انگشت نباشد و بدانکه هر گاه جورایی در پای نماز گذار باشد که پوشاند پشت پا و ساق را احوط اجتناب و اقوی جواز آن است .

* مبحث دوم *

بدانکه مستحب است در نمازهای یومیّه اذان و آن چهار مرتبه الله اکبر و هر کدام از (اشهد ان لا اله الا الله ، واشهد ان محمداً رسول الله وحي على الصلاة ، وحي على الفلاح . وحي على خير العمل ، والله اكبر ولا اله الا الله) را دو مرتبه بگویند و بعد از اذان اقامه است و آن مثل اذان است در فصل مگر آنکه دو مرتبه (الله اكبر از اول و يك مرتبه لا اله الا الله) از آخر آن نیست و بعد از دو مرتبه ﴿ وحي على خير العمل ﴾ دو مرتبه بگویند قد قامت الصلاة و اقوی جواز ترك اقامه است از برای مردان اگر چه احوط گفتن اقامه است چنانچه اقوی اشتراط طهارت است در اقامه و ایستادن و لما حرف نزدن پس شرط نیست در آن اگر چه احوط است .

* مبحث سیم *

در واجبات نماز است و آن یازده است ﴿ اول ﴾ نیت و معتبر است در آن قصد قربت و معین بودن عمل چنانچه در وضوء گذشت و هر گاه در بین نماز قصد خروج از آن نماید یا متردد شود در آن و چیزی از اجزاء نماز را در آن حال بجا نیاورده و منفسدی دیگر عم بجا نیاورده پشیمان شود و برگردد از همانجا نماز را تمام کند نمازش صحیح است

﴿دویم﴾ تکبیرة الاحرام و آن گفتن الله اکبر است و واجب است صحیح ادا کند ﴿سیم﴾ قیام با قدرت و الا تکبیه کند و با تعذر از آن بنشیند و با عجز از نشستن بخوابد بر پهلوئی راست مثل مدفون و با تعذر از آن بر پهلوئی چپ و با تعذر از آن به پشت بخوابد مثل محتضر و بدانکه قیام در حال تکبیرة الاحرام و متصل بر رکوع رکن است و در حال قرائت واجب غیر رکن و در حال قنوت مستحب است و واجبست در آن استقرار و عدم اعتماد با امکان ﴿چهارم و پنجم﴾ قرائت حمد و یک سورة تمام در دو رکعت اولی بلی مریض و مستعجل بجهت ضرورت و تنگی وقت اکتفاء میکنند بحمد تنها و در دو رکعت آخر مخیر است ما بین حمد تنها یا گفتن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر یک دفعه علی الاقوی و سه مرتبه علی الاحوط و بدانکه واجبات قرائت چند چیز است ﴿اول﴾ اداء نمودن حروف را از مخارج خود بطوری که ممتاز از یک دیگر باشد و صدق آن حرف بکند ﴿دویم﴾ حرکت و سکون و تشدید را درست اداء کند ﴿سیم﴾ وقف بحرکت نکند علی الاحوط اما وصل بسکون پس اظهر جواز آن است ﴿چهارم﴾ آنکه بسم الله الرحمن الرحیم بگوید در اول حمد و سوره که جزء انها است مگر سورة براءت و لازم است تعیین سوره بیش از شروع در بسمه ﴿پنجم﴾ هر سورة خواند تا از نصف تجاوز نکرده میتواند عدول کند بسورة دیگر مگر سورة توحید و جحد را بلی اگر کلمه یا آیه را فراموش نمود میتواند عدول کند مطلقاً ﴿ششم﴾ آنکه سورة سجده واجبیه دار را در نماز واجبی نخواند و در

نافله جایز است و در آن بعد از قرائت آیه سجده سجده کند و برخیزد و نماز را تمام کند و اما در نماز واجبی اگر گوش کند آیه سجده را یا سهواً بخواند بعد از نماز سجده کند و احوط آنست که در نماز ایستاده کند و نماز را تمام کند و سجده کند و احوط اعاده اصل نماز است ﴿هفتم﴾ تمام قرائت و تسبیحات اربعه را در هر رکعات ایستاده یا استقرار بجا آورد با امکان ﴿هشتم﴾ آنکه مرد حمد و سوره را در رکعت اول و در نماز مغرب و عشاء و صبح بلند بخواند و در نماز ظهر و عصر آهسته و در رکعت سیم و چهارم از هر نمازی آهسته بخواند چه حمد باشد چه تسبیحات و مناط در بلندی و آهستگی ظهور جوهر صوت و عدم ظهور آنست (و اما) زن پس در مواضع اخفات آهسته بخواند و در مواضع جهر مخمیر است مگر آنکه اجنبی صوتش را بشنود و مستحب است خصوص بسم الله را بلند خواند پس در مواضع اخفات ﴿نهم﴾ ترتیب میان حمد و سوره و همچنین میان اجزاء ﴿دهم﴾ موالات یعنی فاصله نکردن ما بین آنها بغیر ذکر و دعا و قرآن ﴿یازدهم﴾ قرائت را صحیح اداء کند و موافق باشد با قرائت یکی از قراء سبعه و اگر نداند تعلیم بگیرد ﴿دوازدهم﴾ سوره والضحی و ألم نشرح را یک سوره محسوب دارد و هم چنین ألم تر کیف ولا یلاف را و بدانکه اقوی جواز قرائت حمد و سوره است از روی قرآن ولو در فریضه مطلقاً و احوط اقتصار است بر صورتیکه متمکن نشود از حفظ خواندن یا بجاءت خواندن یا بمتابعت قاری بلکه احوط ترك است در جمیع احوال نماز بلی خواندن قنوت

وسائر اذکار و ادعیه از روی کتاب مانعی ندارد ﴿ششم﴾ از واجبات نماز رکوع است و واجبات آن پنج است ﴿اول﴾ خم شدن بمحذیکه بتواند کف دست خود را بزانو برساند ﴿دویم﴾ گفتن ذکر است بعد از رسیدن بخد رکوع و احوط گفتن سبحان الله سه مرتبه یا یک مرتبه سبحان ربی العظیم و بحمده است ﴿سیم﴾ طمأنینه در حال ذکر ﴿چهارم﴾ بلند کردن سر از رکوع ﴿پنجم﴾ طمأنینه در حال قیام ﴿هفتم﴾ از واجبات نماز سجود است و واجبات آن هفت است ﴿اول﴾ آنکه منحنی شود بمحذیکه مساوی شود جای پیشانی با جای پاها بلی پست و بلند بودن از آن بقدر کلفتی خشت ضرر ندارد ﴿دویم﴾ گذاردن هفت موضع را بر زمین و آن پیشانی و دو کف دست و دو زانو و دو سر انگشت بزرگ پاها است ﴿سیم﴾ آنکه پیشانی را بر مایصح السجود علیه بگذارد و آن زمین و اجزاء آنست که غیر معدنی و خوردنی و پوشیدنی باشد و جایز است سجود بر کاغذ اگر از مایصح السجود علیه ساخته باشند ولی در هر حال باید مباح و پاک باشد و کفایت میکند پاکی مقداریکه لازمست گذاردن پیشانی بر زمین هر چند اطراف آن نجس باشد پس هرگاه قدری از مهر پاک باشد و قدری نجس باشد ضرر ندارد هر چند احوط اینست که تمام آنچه پیشانی بر آن قرار میگیرد پاک باشد ﴿چهارم﴾ ذکر است و احوط در آن سه مرتبه سبحان الله یا یک مرتبه سبحان ربی الاعلی و بحمده است ﴿پنجم﴾ طمأنینه است در حال ذکر ﴿ششم﴾ باقی گذاردن هفت عضو است بر زمین تا ذکر تمام شود بلی اختاراً جایز

است غیر پیشانی را از زمین حرکت دهد در غیر حال ذکر یا بلند کند و بگذارد « هفتم » نشستن بعد از سجده اولی بلکه بعد از ثانیه هم علی الاحوط و در رکعت اول و سیم که تشهد ندارد آنرا جلسه استراحت می نامند « هشتم » از واجبات نماز تشهد است و واجب در تشهد شش است (اول) شهادتین و احوط گفتن این بنحو متعارف است (دوم) صلوات فرستادن بعد از شهادتین و باید همه را صحیح اداء نماید (سیم) ترتیب ما بین کلمات آن بنحو متعارف (چهارم) موالات میان کلمات آن (پنجم) آنکه نشسته باشد در حال تشهد (ششم) طمأنینه در آن (هفتم) از واجبات نماز سلام است و واجبات آن چهار است (اول) آنکه بگوید السلام علینا و علی عباد الله الصالحین یا السلام علیکم و بهتر اضافه و رحمة الله و برکاته است و جایز است اکتفاء به یکی از این دو هر چند بهتر گفتن هر دو است و مستحب است پیش از آن دو گفتن السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته (دوم) آنکه در حال نشسته بعمل آورد (سیم) آنکه صحیح بعمل آورد (چهارم) آنکه باطمأنینه باشد (دهم) از واجبات ترتیب است در افعال نماز پس هر گاه عمداً جرئت را که باید مؤخر باشد مقدم دارد نماز باطل است و حکم سهو بیان خواهد شد (یازدهم) موالات یعنی بی در پی بعمل آورد افعال نماز و طمأنینه نشود ما بین آن بسکوت طویل بر وجهی که از صورت نماز گسار بیرون رود .

* مبحث چهارم *

بدانکه ارکان نماز پنج است « اول » تکبیر الاحرام (دویم) قیام در حال تکبیر الاحرام (سیم) قیام متصل بر رکوع (چهارم) رکوع (پنجم) در سجده پس هرگاه رکن کم شود یا زیاد شود عمداً یا سهواً نماز باطل است مگر در نماز جماعت که در آن تفصیلی است.

* مبحث پنجم *

در مبطلات نماز است و آن چند چیز است (اول) حدث است چه اکبر و چه اصغر (دویم) منحرف شدن از قبله بهمه بدن بطوریکه پشت او بقبله شود یا انحراف برسد بخند یمین و یسار عمداً و سهواً یا جهلاً اعاده نماز لازم است و لزوم قضاء معلوم نیست و اما انحراف با یمین و قبله یا یسار و قبله سهواً ضرر ندارد (سیم) تکلم کردن بدو حرف و زیاده عمداً بغیر از ذکر و دعا و قرآن اما یک حرف مفهم مؤلفی پس مشکل است بلی سهواً ضرر ندارد (چهارم) خنده قهقهه (پنجم) گریه کردن از جهت غیر خدا و گریه از خوف خدا از افضل عبادات است و احوط در گریه بر مصیبت حضرت سید الشهداء و اهل بیت علیهم السلام آنکه در غیر نماز بجای آورد (ششم) خوردن و آشامیدن در غیر آنچه استثناء شده (هفتم) هر فعل منافی که مخو کند صورت نماز را مثل جستن و دست بدست زدن و امثال آنها (هشتم) شك در عدد رکعات در غیر آنچه خواهد آمد یا جزئی را در حال شك بجای آوردن (نهم) زیاد کردن جزئی را در نماز عمداً بقصد جزئیت یا کم کردن آن

هر چند رکی نباشد اما آمین گفتن بعد از حمد و دست بر روی دست گذاردن در غیر حال تقیه پس حرام تشریعی است و مبطلات آن نماز را معلوم نیست .

﴿ مبحث ششم ﴾ .

در شکیات نماز است و در آن چند فصل است ﴿ فصل اول ﴾ بدانکه هر گاه کسی شك کند در چیزی از افعال نماز و داخل شده باشد در فعلی که بعد از آنست اگر چه مستحب باشد اعتناء نکند مثل آنکه شك کند در تمکیر بعد از دخول در قرائت یا شك کند در قرائت بعد از داخل شدن در قنوت یا رکوع بلکه اگر شك کند در ایة بعد از دخول در ایة دیگر یا در کلمه بعد از دخول در کلمه دیگر اعتناء نکند علی الاقوی بلی هر گاه شك کند در رکوع در حال سرازیری از جهت سجده مادامیکه بخد سجده نرسیده اقوی جواز مضي و عدم اعتناء است و هر گاه شك کند در سجده بعد از برخاستن یا بعد از دخول در تشهد اعتناء نکند بلی هر گاه شك کند در حال برخاستن برگردد و اتیان کند و اگر شك کند در تشهد بعد از برخاستن اعتناء نکند و اگر در حال برخاستن باشد باز اعتناء نکند علی الاقوی پس فرق است در این خصوص ما بین سجده و تشهد بلی أحوط در تشهد نیز برگشتن و اتیان آنست بقصد قربت مطلقه و اگر شك کند در چیزی از افعال نماز پیش از آنکه داخل فعل دیگر شده واجبست آنچه را که شك نموده بجا آورد (فصل دوم) شك در عدد رکعات نمازهای

واجبی در بین نماز بعد از آنکه شك قرار گرفت اگر نماز دو رکعتی یا سه رکعتی باشد مطلقاً موجب بطلان نماز است و اگر چهار رکعتی باشد باز چنین است که نمازش باطل است در جمیع صور مگر در نه صورت (اول) شك میان دو و سه بعد از سر برداشتن از سجدهٔ دویم پس بنا را بر سه گذارد و نماز را تمام کند بعد از آن یک رکعت نماز ایستاده یا دو رکعت نشسته بجا آورد بلکه همچنین است هر گاه شك بعد از تمام شدن ذکر واجب در سجدهٔ دوم باشد پس آنچه ذکر شد بعمل آورد و نمازش صحیح است و لکن اولی آنستکه در اینصورت بعد از اتمام نماز احتیاطاً اعاده کند اصل نماز را احتیاطاً و این احتیاط در همه مقامات آیه که حکم مترتب بر اکمال سجدتین است جاری است « دویم » شك میان سه و چهار در هر جا که باشد چه در قیام چه در رکوع و چه در سجود و چه بعد از آن و چه در بین آنها بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و دو رکعت نشسته یا یک رکعت ایستاده بجا آورد (سیم) شك میان دو و چهار است بعد از اکمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد دو رکعت نماز ایستاده بجا آورد « چهارم » شك میان دو و سه و چهار است بعد از اکمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد دو رکعت نماز ایستاده پس از آن دو رکعت نشسته بجا آورد « پنجم » شك میان چهار و پنج است بعد از اکمال سجدتین بنا را بر چهار بگذارد و نماز را تمام کند و بعد از سلام دو سجده سهو بجا آورد « ششم » شك میان چهار و پنج است در حال قیام مینشینند و شك او بر میگردد بشك میان سه و چهار و حکم آن

در این جاریست و برای مجموع قیام بیجا واذکاری که گفته دو سجده
سهو بجا آورد کافیست علی الاقوی اگر چه احوط تکرار نمودن است
بقصد مافی الذمه و این سجده در جمیع فروض بعد که قیام را میسکند
ومی نشیند جاریست « هفتم » شك میان سه و پنج است در حال قیام
می نشیند و شك او بر میگردد بشك دو و چهار و حکم آن در این جاریست
است « هشتم » شك میان سه و چهار و پنج است در حال قیام می نشیند
و شك او بر میگردد بشك میان دو و سه و چهار و حکم آن در این جاریست
« نهم » شك میان پنج و شش است در حال قیام می نشیند و شك او
بر میگردد بشك میان چهار و پنج بعد از اتمال سجده نین و حکم آن در این
جاریست « و بدانکه » کثیر الشك در احرام نماز یا در افعال یا در رکعات
آن در آن جائیکه کثیر الشك شده اعتنا بشك خود نماید و بعد از آن بر صحت
گذارد و نماز احتیاط بر او واجب نیست و همچنین اعتنا ندارد بشك
إمام یا مأموم در رکعات فقط یا حفظ دیگری و همچنین شك بعد از فراغ
از نماز و بعد از وقت که اعتنا ندارد و بعد از آن بر صحت گذارد بلکه
مظنه بعد از فراغ و بعد از وقت در حکم شك است « وصلی علیهم » در نماز
احتیاط است برای شكوك مذکور بدانکه واجب است اعمار سلام
نمازی که در آن شك کرده و نماز گذارده بدون فاصله ملایمی میان آن
و نماز احتیاط فوراً شروع کند در نماز احتیاط و واجبست در نماز احتیاط
نیت و تکبیرة الاحرام و قرائت حمد و رکوع و دو سجده و تشهد و سلام
بترتیب نماز و الکن سوره و قنوت ندارد و قرائت حمد را باحمت بجا آورد

حتی بسم الله را بنا بر احوط اگر چه اقوی است حباب جهر بآن است
« و بدانکه » اگر شك کند در رکعات نماز نافله مخیر است ما بین بناء
بر أقل یا اکثر مگر آنکه بناء بر اکثر موجب بضالت باشد پس بنامی
گذارد بر أقل پس هر گاه شك کند که یک رکعت کرده یا دو رکعت مخیر
است و اگر شك کند که دو رکعت کرده یا سه رکعت بناء بر دو گذارد
و تمام کند و اگر شك کند در رکعات نماز احتیاط در شکوک پس مشهور
میان علماء آنرا مثل نافله دانسته اند و این اقوی است و لیکن احوط
آنستکه بنا را بر أقل یا اکثر گذارد و تمام کند و بعد آنرا اعاده کند
و بعد از آن اصل نماز را نیز اعاده کند و اما اگر شك کند در اجزاء
نافله یا نماز احتیاط پس حکم آن مثل فریضه است که اگر در محل است
بیاورد و اگر داخل جزء بعد شده بگذرد « فصل چهارم » در حکم ظن
در نماز است بدانکه ظن یا متعلق بر رکعات است یا بافعال « اما » ظن
متعلق بر رکعات پس در حکم یقین است چه در نماز دو رکعتی و سه رکعتی
و چه در چهار رکعتی چه در اولین از آن چه در آخرین پس مثلاً
هر گاه نداند یک رکعت کرده یا دو رکعت و مظنه او بأحد طرفین است
بناء را بر آن گذارد و نماز او صحیح است و نماز احتیاطی لازم نیست
و همکذا در صور دیگر و اگر از اول امر شك کند در اینکه یک رکعت
کرده یا دو رکعت مثلاً یا دو رکعت کرده یا سه رکعت و بعد از تروی
شك او مبدل شود بظن بأحد طرفین باز عمل کند بظن خود و اگر عکس
باشد باینکه اول مظنه پیدا کند بأحد طرفین و بعد مبدل شود بشك حکم

شك جاري كند از بطلان در موارد بطلان و بناء بر اكثر در موارد ان
 پس مدار در صوت انقلاب بر حالت دويم است شك باشد يا ظن بلكه
 اگر ظن بأحد طرفين داشت بعد ظن او منقلب شد بظن بطرف ديگر
 بناء را بر ظن دويم گذارد و هم چنين در شك پس اگر اول شك كرد
 ما بين دو سه و بناء را بر سه گذاشت بعد شك او منقلب شد بشك
 ما بين سه و چهار يا يك و دو حكم شك دويم جاري كند پس در صورت
 اولي بناء را بر چهار گذارد و عمل شك سه و چهار بعمل آورد و در صورت
 دويم حكم شك يك و دو جاري كند كه بطلان نماز است و هكذا در ساير
 انقلابات و هر گاه حالت ترددي از براي او حاصل شود و نداند كه شك
 است يا ظن بناء بگذارد بر آنكه شك است و حكم شك جاري كند مثلاً
 نميداند بركعت كرده يا دو ركعت و شك دارد كه آيا أحد طرفين رجحان
 دارد و مظنون است يا نه حكم شك جاري كند بنا را بر بطلان
 گذارد در صورت مفروضه و اگر نداند كه سه ركعت كرده يا چهار
 ركعت و شك كند كه آيا سه ركعت بودن مظنون است يا نه بنا بگذارد
 بر اينكه مظنون نيست و حكم سه و چهار جاري كند و هكذا در ساير
 صور « و اما » ظن متعلق بافعال مثل اينكه نميداند يك سجده كرده است
 يا دو سجده و مظنه او يك سجده است يا بدو سجده يا نميداند كه حمد را
 خوانده يا نه و مظنه دارد بأحد طرفين پس در حكم يقين بودن ان اشكال
 است و بايد مراعات احتياط كند و مقتضاي ان در بعض صور الحاق بشك
 است و در بعض صور الحاق بيقين و اعاده نماز است و حاصل مطلب اينكه

یا ظن متعلق است بمثل قرائت و تسبیحات و اذکار که زیادی آن مضر
 بنماز نیست یا متعلق بافعال است که زیادی آن مضر است مثل رکوع
 و سجود و نحو این دو پس در صورت اولی اگر در محل است اتیان کند
 بقصد قربت مطلقه و همچنین در مسأله آتی هر چند ظن بکردن داشته
 باشد و اگر بعد از تجاوز از محل است و ظن بکردن دارد بگذرد مثل شك
 و اگر ظن بنگردن دارد برگردد و اتیان کند مثلاً اگر شك کند که آیا
 حمدا خوانده است یا نه و هنوز داخل در سوره نشده است آنرا بخواند
 چه مظنه بخواندن داشته باشد یا بنخواندن و اگر بعد از دخول در سوره
 یا قنوت شك کند که حمدا خوانده است یا نه و مظنه او بخواندن باشد
 بگذرد و بناء را بر خواندن گذارد و اگر مظنه او بنخواندن باشد
 برگردد و بخواند و همکذا در سایر آنچه از این قبیل است و اما در
 صورت دوم پس اگر در محل است و مظنه بنگردن دارد بجز آورد مثل
 انکه شك داشته باشد و اگر مظنه بکردن داشته باشد احتیاط این است
 که عمل بظن کند و بگذرد و نماز را تمام کند و بعد آنرا اعاده کند
 و اگر بعد از محل باشد اگر مظنه بکردن دارد بگذرد و اگر مظنه
 بنگردن دارد برگردد و بجا آورد و نماز را تمام کند و اعاده نماز کند
 مثلاً هر گاه نماید يك سجده کرده یا دو سجده و هنوز داخل در تشهد
 یا قیام نشده است و مظنه او این است که يك سجده کرده يك سجده
 دیگر بجا آورد و نماز او صحیح است مثل صورت شك و اگر مظنه دارد
 که دو سجده کرده عمل بظن کند و بعد از اتمام اعاده کند نماز را و اگر

بعد از دخول در قیام یا تشهد مظهر او بکردن دو سجده باشد بگذرد
و نماز او صحیح است و اگر مظهر او بنکردن باشد بر گردد بیک سجده
دیگر نکند و بعد از اتمام اعاده کند نماز را و همکذا در سائر افعال مثل
رکوع و نحو آن « و فصل پنجم » در سهویات است بدانکه سهویات متعلق
است بر رکعات و یا باجزاء آنها رکعتی یا غیر رکعتی و ایضاً یا بزیاده است
یا بنقصیه پس اگر زیاد کند یک رکعت یا بیشتر از نماز او باطل است
مطلقاً و اگر سهواً یک رکعت یا بیشتر را ناقص کند و بعد از سلام
متذکر شود پس اگر پیش از اتمام بتنافی عمدی و سهوی مثل حدث
و استدبار متذکر شود بر خیزد و بقیه نماز را بخا آورد و سجده سهو بجهت
سلام بیجا بخا آورد نماز او صحیح است و همچنین اگر بعد از اتمام بتنافی
باشد که عمدأ ضرر دارد و سهواً ضرر ندارد مثل تکلم در این صورت
نیز بر خیزد بقیه را بخا آورد و دو سجده سهو دیگر بجهت تکلم کردن
بخا آورد و اگر بعد از مثل حدث و استدبار و یا سکوت طویل که ماحی
صورت نماز باشد متذکر شود نماز او باطل است و هر گاه زیاد کند رکعتی
را در نماز او باطل است و اگر زیاد کند جزء غیر رکعتی را مثل قرائت
بایت سجده یا تشهد و نحو آن نماز او صحیح است و لکن باید دو سجده
سهو بجهت زیادتی بعمل آورد علی الأحوط در این و جمیع صور زیاده
و نقیصه سهوی و اگر نقصان کند جزئیرا پس اگر متذکر شود پیش از
دخول در رکعت بعد بر گردد و تدارك کند و بجهت زیادتیها سجده سهو
کند چه منسی و ککن باشد چه غیر رکعتی مثل آنکه پیش از دخول در

رکوع و بعد از قنوت مثلاً یقین کند که حمد را خوانده بر گردد و بخواند
و یا یقین کند که دو سجده یا يك سجده از او فوت شده بر گردد و بجای
آورد و از برای زیادتى هر يك از قیام و بحول الله و قرائت یا تسبیحات
سجده سهو کند اگر چه دو سجده سهو بکمرته کفایت می کند
چنانچه گذشت و اگر داخل در رکعت بعد شده پس اگر منسی رکعت
است نماز او باطل است مثل آنکه بعد از دخول در رکوع یقین کند
که دو سجده از رکعت پیش فراموش شده و هم چنین اگر منسی رکوع
باشد و متذکر شود بعد از دخول در سجده دوم بلی هر گاه منسی رکوع
باشد و متذکر شود در سجده اولی یا بعد از آن و قبل از دخول در سجده
دوم بعید نیست صحت نماز پس بر گردد و رکوع را بجا آورد و از برای
سجده زیاده دو سجده سهو کند چون از برگشتن و تدارك کردن
زیادتی رکعت لازم نیاید و لکن مع ذلك احوط اعاده نماز است، هر چند
واجب نیست و اگر منسی جزء غیر رکعتی باشد و متذکر شود بعد
از دخول در رکعت بعد نماز باطل نیست بلکه بجهت آن تقیصه
سجده سهو بجا آورد و دیگر چیزی بر او نیست بلی اگر منسی تشهد
یا سجده واحده باشد و متذکر شود بعد از دخول در رکوع باید
بعد از فراغ از نماز اول قضاء آن تشهد یا آن سجده را بجا
آورد و بعد دو سجده سهو بکند و سجده سهو در نسیان احوط است
و نماز او صحیح است و در اینجا سه مسئله باقی مانده (مسئله اولی)
آنکه اگر ترك کند ذکر رکوع را یا سجود را و متذکر شود

بعد از سر برداشتن از رکوع یا سجود نمازش صحیح است و نمیتواند بر گردد هر چند داخل در رکن بعد نشده چون محل آنها فوت شده است پس باید سجده سهو بجهت تقیصه بجا آورد « مسأله دوم » آنکه ترك كند سجده واحد یا تشهد را و بعد از سلام متذکر شود نباید بر گردد بلکه همانرا قضاء کند و دو سجده سهو بجا آورد و اما اگر ترك كند سجدتین را از رکعت اخیره و بعد از سلام متذکر شود نماز او باطلست هر چند احوط این است که برگردد و اتیان کند و نماز را تمام کند و دو سجده سهو بجهت زیادی تشهد و دو سجده سهو بجهت سلام بیجا بجا آورد و بعد نماز را اعاده کند « مسأله سیم » هر گاه در نماز مستحبی زیاد کند جزئی را سهو آن نماز او باطل نیست هر چند رکن باشد و سجده سهو بر او لازم است علی الاحوط و هکذا در مسائل آیه و اگر ترك كند جزئی را و متذکر شود در اثناء برگردد و آنرا بجا بیاورد هر چند داخل در رکن بعد شده باشد و بجهت زیادتیها سجده سهو واجب نمیشود و اگر متذکر شود بعد از سلام پس اگر رکن است باطل است و اگر غیر رکن است بر او چیزی نیست و بدانکه هر گاه در حال تشهد شك كند که آیا این تشهد نماز است یا تشهد سجده سهو یکه باید بجا آورد بنا گذارد که تشهد نماز است و نماز را تمام کند بعد سجده سهو را بعمل آورد و همچنین است حکم در سجده و اگر در حال تعقیب شك كند که آیا سجده سهوی که بر او واجب بود بجا آورده یا نه باید بعمل آورد ﴿ فصل ششم ﴾ در سجده سهو است بدانکه واجبست دو سجده سهو از برای چند چیز

(اول) از برای تکلم بجا در نماز سهواً (دویم) از برای سلام گفتن در غیر موضع سلام (سیم) از برای شك چهار و پنج چنانچه گذشت و اما از برای زیاد کردن جزئی در نماز یا کم کردن آن سهواً که متذکر نشود در محل تلافی اگر آنجزء واجب باشد پس برای آن احوط است بخلاف جزء مستحبی مثل قنوت که ترك سهوی بلکه ترك عمدی آن ضرر ندارد بلی اگر سهواً قنوت را ترك کرد و در رکوع یا بعد از رکوع برداشتن از آن متذکر شد قضاء کند آنرا در حال قیام بعد از رکوع و فرق نیست در سجده سهو در زیاده و نقیصه ما بین اجزائیکه بر فرض ترك کردن سهوی آن بعد از نماز واجب باشد قضاء آنجزء مثل تشهد و یکسجده از یکرکعت یا غیر آن چنانچه هرگاه در دو رکعت یا سه رکعت از هر رکعتی یکسجده فوت شده سهواً بعد از نماز قضاء سجدههای فراموش شده را بنماید و برای هر يك دو سجده سهو بجا آورد علی الاحوط بدانکه سجده سهو را باید بعد از نماز بلا فاصله بجا آورد بلی اگر قضاء اجزاء منسیه هم باید بکند قضاء را مقدم بدارد و همچنین اگر نماز احتیاط باید بکند آنرا مقدم دارد بر سجده سهو و اگر قضاء اجزاء و نماز احتیاط داشته باشد اقوی تقدیم نماز احتیاط است و اگر سجده سهو را فراموش نمود هر وقت متذکر شد باید بجا آورد اگر چه بعد از اتیان بمنافی باشد و ضرر بنماز او و واجب است در سجده سهو چند چیز «اول» نیت «دویم» آنکه دو مرتبه سجده کند «سیم» ذکر علی الاحوط در هر يك از دو سجده و احوط اقتضای برگشتن بسم الله

* در نماز آیات است *

و بسم الله و صلی الله علی محمد و آل محمد « یا » بسم الله و بالله و اسلام علیک ایها
 انبی و رحمة الله و بركاته است « چهارم » آنکه مراعات کند در آن آنچه
 معتبر است در سجده نماز بنا بر احوط (پنجم) تشهد مثل تشهد نماز
 « ششم » سلام و ان گفتن اسلام علیکم است و اولی و احوط اضافه
 و رحمة الله و بركاته است .

* مبحث هفتم *

در نماز آیات است و واجب میشود این نماز برای ماه گرفتن
 و خورشید گرفتن اگر چه جزئی از آن باشد و اگر چه باعث خوف نشود
 و همچنین واجب میشود بدزدیدن زمین اگر چه باعث خوف نشود
 چنانچه واجب میشود بسبب وزیدن بادهای تند و سرخ و تاریکی شدید
 و رعد و برق غیر متعارف و غیر اینها از حوادث آسمانی از اموری که نوعاً
 باعث خوف متعارف ناس باشد اگر چه او نترسد و آن دو رکعت است در
 هر رکعت پنج رکوع و دو سجود و تفصیلش آنست که نیت میکند و تکبیر
 میگوید و بعد از آن حمد و سوره میخواند و بر رکوع میرود و ذکر رکوع
 میگوید و سر از رکوع برمیدارد و حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند
 مستحیباً باز بر رکوع میرود بعد از ذکر رکوع سر برمیدارد باز حمد
 و سوره میخواند و رکوع میرود و بعد از سر برداشتن از آن باز حمد و سوره
 میخواند و قنوت میخواند مستحیباً و رکوع میکند و بعد از قیام
 از آن باز حمد و سوره میخواند و بر رکوع میرود و بعد از قیام از
 آن دو سجده بنجا میآورد و بر میخیزد حمد و سوره میخواند و قنوت

میخواند مستحباً باز بر کوع میرود و هم چنین تا پنج رکوع تمام شود و بعد از قیام از رکوع پنجم دو سجده بجا میآورد و تشهد میخواند و سلام میگوید و جایز است بنحو دیگر بعمل آورد و آن چنین است که بعد از تکبیرة الاحرام حمد را تمام بخواند و يك آیه از سوره "إنا أنزلناه را مثلاً بخواند و بر کوع رود و بعد از سر برداشتن از آن آیه "دویم إنا أنزلناه را بخواند و بر کوع رود و هم چنین تا پنج رکوع بعمل آید بعد از هر رکوع يك آیه خوانده تا در رکعت اولی يك حمد و يك سوره تمام با پنج رکوع بعمل آید و بعد از رکوع پنجم دو سجده بجا آورد و هم چنین در رکعت دویم قبل از رکوع يك حمد بخواند و يك سوره را تبعیض کند ما بین پنج رکوع و نماز را تمام کند و اقسام دیگر هم ممکن است و وقت نماز کسوفین از ابتداء گرفتن است تا تمام منجلی شود یعنی تأخیر از آن جایز نیست مع الإمكان لکن أحوط آنستکه مؤخر ندارد از وقت شروع بانجلاء (و اما) نماز زلزله و سایر آیات آسمانی که مخوف باشد تا آخر عمر آداء است و لکن أقوى عدم تأخیر آنست از وقت آیت و هر گاه مطلع شد بر خسوف و کسوف در وقت وترك کرد نماز آیات را عمدأ یا سهواً واجب است قضاء آن اگر چه تمام آن نگرفته باشد ولی اگر مطلع نشد تا تمام منجلی شد بعد مطلع شد اگر تمام آن نگرفته نشده بر او قضاء نیست و اگر تمام قرص گرفته باشد واجب است قضاء آن و جایز است نماز آیات را بجماعت بخواند پس اگر در رکوع اول إمام را درك نمود متابعت مینماید مثل جماعت در نماز یومیة و قرائت از او ساقطست.

و در غیر رکوع اول اشکال دارد و نماز آیات دو رکعت محسوب است پس هر گاه شك کند در عدد رکعات نمازش باطل است و اگر در رکوعات از هر رکعتی یا اجزاء شك کند حال او حال یومیه است در آنچه گذشت از احکام آن و همچنین احکام سه و تذکر در محل یا بعد از محل و غیر آن در آن جاری است و همچنین حکم زیاده و تنقیضه در آن همان است که در یومیه ذکر شد .

﴿ مبحث هشتم ﴾

در بقیه نمازهای واجبی است و آن چند قسم است (اول) نماز قضاء است بدانکه هر گاه ترك نماید نماز واجبی را با اجتماع شرایط وجوب آن عسیاناً یا از او فوت شود بجهت خواب یا فراموشی یا فاقد ضرورین باشد یا بجهت مست شدن باشد واجب است بر او قضاء آن نماز بخلاف نمازی که از جهت حیض یا نفاس از او ترك شده که قضاء آن واجب نیست اگر در تمام وقت حیض یا نفاس بوده و الا اگر ظاهره در یابد مقدار نماز را در وقت چه در اول وجه در آخر آن و ترك نماید أداء را واجب است قضاء آن بلکه اگر مقدار یک رکعت از آخر وقت را در یا بد بدون عذری از اعدار مذکوره واجب است بر او نماز و أداء خواهد بود با گذشتن مقدار تحصیل طهارت و اگر ترك نمود معصیت کرده و قضاء آن بر او واجب است و واجب است در نمازهای قضاء یومیه بهمان ترتیبی که از او فوت شده بجا آورد اگر در ادای آن شرعاً ترتیب باشد مثل ظهر و عصر یک روز و در غیر مراتب شرعی اعتبار ترتیب

مشکل است و اگر خواهد بترتیب قضاء کند ولی ترتیب آنرا نداند حاصل میشود ترتیب آن بتکرار نماز پس اگر میداند در پنج روز هر روزی يك نماز از او فوت شده پنج شبانه روز نماز قضاء بجا آورد و همچنین اگر نمازهای بسیار از او فوت شده و ترتیب آنرا نمیداند آن قدر نماز قضاء کند که یقین کند آنچه بر او بوده بترتیب قضاء آن بعمل آمده و واجب نیست مقدم داشتن نماز قضاء را بر أداء اگر چه أحوط تقدیم آنست خصوصاً اگر آنچه فوت شده يك نماز باشد و خصوصاً اگر نماز همان روز باشد و معتبر در اتمام و قصر حال فوت است پس اگر نماز قصر فوت شده باید نماز را قصر آ قضاء نماید اگر چه در حضر باشد چنانچه اگر در حضر فوت شده تماماً قضاء نماید اگر چه در سفر باشد و اگر کسی در اول وقت مسافر بوده و در آخر وقت حاضر یا بمکس پس اقوی اختیار آنست که در آخر وقت تکلیف او بوده ~~مسافر~~ مسافر باشد . نمازی که فوت شده از پدر بلکه مادر هم علی الأحوط و فوت آن بسبب عذری بوده واجبست بر ولی قضاء نماید آنرا بلکه بدون عذر هم علی الأحوط و مراد بولی پسر بزرگ میت است و بر دختر او واجب نیست و شرط نیست حاضر بودن و بالغ بودن آن پسر در وقت فوت پدر و اگر میت پسر نداشته باشد أحوط و اولی استیجار کبار ورنه است نسبت بخاصه خود از ترکه و اگر وصیت کرده باشد که نمازهای او را استیجار نمایند از ثلث ترکه او بیرون کرده میشود مگر آنکه ورنه امضاء نمایند که در اینصورت از اصل ترکه بیرون میشود و أحوط امضاء کبار ایشان است

از حصه خود و اگر ولی بمیرد پیش از اتیان بقضاء نمازهای میت واجب نیست بر ولی او قضاء نمودن آن و بر باقی اولیاء میت اول هم واجب نیست و جایز است از برای ولی استیجار نمودن غیری را بجهت قضاء نماز میت و معتبر است در آن ترتیب بنحوی که فوت شده اگر چه بتکرار باشد چنانچه در قضاء نماز از خود حی گذشت و ساقط نمیشود و جوب ترتیب بمشقت در آن بجهت آنکه ممکن است در اینجا استیجار اشخاص متعدده «سیم» نماز استیجاری بدانکه واجب است بر شخصی که آجیر شده که نمازهای میت را بجا آورد اتیان کند بهر چه بن ملتزم شده از مستحبات و کیفیات آن اگر بزوجه تقیید باشد و اگر اخلال بن نمود مستحق اجرت نیست اگر چه ذمه میت یا ولی بری شود و جایز است زن آجیر شود که نمازهای مرد را بجا آورد و هم چنین بعکس پس زن در نمازهای ~~جهریه~~ میت مخیر است مابین جهر و اخفات اگر چه نماز برای مرد باشد چنانچه بر مرد معین است جهر در آن اگر چه برای زن باشد

* مبحث نهم *

در نماز جماعت است بدانکه نمازهای واجبی را بجماعت خواندن مستحب و در یومیه مؤکد است خصوص صبح و مغرب و عشاء که مؤکد تر است و منقول است که نماز با عالم برابر است با هزار نماز و با سید قرشی برابر است با صد نماز و بتعدد جهات فضیلت ثواب آن بهمان مقدار زیاد میشود و بتعدد مأمومین مضاعف میشود ثواب آن و در نماز جمعه با اجتماع شرائط جماعت واجب است و اگر کسی حمد و سوره او درست نباشد

و ممکن باشد او را تصحیح قرائت در وقت کفایت میکند او را درست کردن آن و فرادی یا جماعت کردن و اگر ممکن نشود او را درست کردن بجهت تنگی وقت و مانند آن معین است برای او جماعت کردن اگر مقصر باشد در ترك تعلم و اگر ممکن نباشد او را بهیچوجه تصحیح قرائت در این صورت جماعت واجب نیست و بآنچه متمکن است از قرائت میتواند نماز را بجا آورد ولی أحوط جماعت کردن است و أقل عددی که جماعت بآن منعقد میشود دو نفر است یکی امام و دیگری مأموم و مأموم واحد اگر مرد باشد مستحب است که در جانب راست امام بایستد و اگر زن باشد در عقب او بایستد و شرط است موافق بودن نماز امام با مأموم در هیئت و کیفیت پس جایز نیست اقتداء کردن یومیه را بنماز میت یا عیدین یا آیات و بعکس اما موافق بودن در عدد رکعات واجب نیست پس جایز است اقتداء نمودن حاضر بمسافر و مسافر بمحاضر و قضاء را بأداء و بعکس مطلقاً و مشکل است اقتداء نماز طواف بیومیه و بعکس و جایز است کسیکه نمازش را فرادی خوانده است آن نماز را اعاده کند بجماعت بلکه مستحب است و اما نمازی که احتیاطاً بجا می آورد أداء یا قضاء اقتداء بآن جایز نیست علی الأحوط بل الأقوی اگر چه نماز مأموم هم احتیاطی باشد و شرط است در امام جماعت چند چیز « اول » عقل « دوم » بلوغ « سیم » ایمان « چهارم » طهارت موله « پنجم » مرد بودن اگر مأموم مرد باشد بلکه أحوط مرد بودن است مطلقاً « ششم » عدالت است یعنی ملکه و کفایت میکند در احراز آن حسن ظاهری

که کاشف نوعی از وجود آن باشد بر وجهیکه موجب اطمینان و وثوق
 بآن باشد ﴿هفتم﴾ ایستاده بودن امام هر گاه مأمومین ایستاده باشند
 ﴿هشتم﴾ صحت قرائت او پس هر گاه امام نتواند تمام قرائت واجب را
 صحیح بخواند یا بعض حروف را بدل کند ببعضی و مأموم سالم باشد از
 آن اقتداء باو جایز نیست ﴿نهم﴾ نبودن حایل ما بین مأموم و امام
 یا صف پیش که مانع دیدن او باشد مگر آنکه مأموم زن باشد ﴿دهم﴾
 دور نبودن مأموم از امام یعنی محل سجده مأموم از محل ایستادن امام
 یا صف پیش زیاده از يك گام دور نباشد یا از یکی از دو طرف متصل
 باشد بصف متصل بامام ﴿یازدهم﴾ بلندتر نبودن جای امام از جای
 مأموم بقدر معتد به یعنی يك وجب یا زیاده بلی اگر فی الجملة سراسیمه
 باشد ضرر ندارد و اما جای مأموم هر قدر بلندتر باشد از جای امام ضرر
 ندارد با صدق اتصال و اقتداء ﴿دوازدهم﴾ پیش نبودن مأموم از امام
 و احوط مؤخر بودن مأمومست از امام اگر چه جزئی باشد و بدانکه
 واجب است بر مأموم متابعت کردن امام در افعال نماز باینکه افعال
 صلاة را پیش از امام بجا نیاورد بلکه احوط تأخیر است و اما در اقوال
 پس تکبیرة الاحرام را باید بعد از امام بگوید و در غیر آن واجب نیست
 اگر چه احوط است خصوص در سلام و جماعت منعقد میشود بدرك
 نمودن امام را در حال رکوع اگر چه امام ذکر رکوع را گفته باشد
 و رکعت اول او محسوب است و در نماز اخفاتی در حال قرائت امام بهتر
 آن است که مأموم مشغول ذکر باشد بلکه اقوی در نماز جهری هم

جواز اشتغال بآن است بلی اگر در نماز جهری مأموم قرائت یا بهمراه امام را بشنود واجب است ترك قرائت و اگر بهیج وجه نمیشنود اولی بلکه احوط قرائت حمد و سوره است آهسته و اگر امام در قنوت باشد و مأموم تکبیرة الاحرام بگفت مستحب است بر او متابعت کردن امام را بخواندن قنوت و همچنین در تشهد نیز متابعت کند و نشستن بطور نجافی در حال تشهد امام احوط است بآنکه دو زانوی خود را از زمین بلند کند و در رکعت دوم خودش قرائت را آهسته بخواند اگر چه در نماز جهریه باشد و در رکعت آخر امام اگر میخواهد متابعت کند امام را تا سلام باید بنحو نجافی بنشیند و ذکر بگوید و اگر نمیکند بعد از سر بلند کردن امام از سجده دوم بر خیزد و نمازش را تمام کند چنانچه هر جای از نماز جماعت بخواند بجهت عذری منفرد شود جایز است بلکه بدون عذر نیز جایز است هر چند خلاف احتیاط است و اگر امام را عادل میدانست و بعد از نمازش معلوم شد که کافر یا فاسق یا محدث بوده نمازش صحیح است و اگر در بین نماز بفهمد قصد انفراد کند و هرگاه مأموم سهواً پیش از امام رکوع رفت ذکر رکوع را احتیاطاً بگوید و اگر گفت و برگشت هنوز بقیام نرسیده امام بر رکوع رفت قیام را بجا آورد و بر رکوع برگردد و بعد احتیاطاً نماز را اعاده کند لیکن اعاده واجب نیست و اگر سهواً پیش از امام سر از رکوع برداشت برگردد و بر رکوع برود و اگر قدری خم شد و هنوز بحد رکوع نرسیده امام سر بردارد او هم برگردد ضرر ندارد و همچنین است سجده در متابعت کردن .

﴿ مبحث دهم ﴾

در احکام ناز قصر و اتمام است بدانکه واجب است در سفر قصر نمودن در ناز چهار رکعتی بترك نمودن دو رکعت آخر آن بهفت شرط ﴿ اول ﴾ آنکه آن سفر بقدر مسافت باشد و آن هشت فرسخ است چه رفتن بتهائی باین مقدار باشد مثل آنکه کسی دو وطن داشته باشد و ما بین آن هشت فرسخ فاصله باشد یا رفتن و برگشتن با هم هشت فرسخ باشد مثل آنکه بخواهد از وطن خود برود سر چهار فرسخ و برگردد همان روز یا بعد از آن و هر فرسخی سه میل است و هر میلی چهار هزار ذراع است بذراع دست پس اگر سفر او کمتر از مقدار مذکور باشد اگر چه کمی کمتر باشد موجب قصر نیست چنانچه اگر شك داشته باشد که آیا باین مقدار هست یا نه قصر نمکند ﴿ دوم ﴾ آنکه این مقدار را بقصد مسافت طی کند پس هر گاه مثلاً عقب گریخته می رود و نماید بقدر مسافت می رود یا نه قصر نیست اگر چه زیاده از این مقدار هم برود بلی در برگشتن اگر بقدر مسافت مزبوره هست قصر کند ﴿ سیم ﴾ آنکه قصد مسافت را مستمر بدارد و متبدد نشود تا آخر مسافت پس اگر قدری از آنرا که کمتر از مسافت میباشد بقصد مسافت طی نمود و بعد متردد شد در رفتن یا در برگشتن قصر نیست و اگر باز قصد رفتن نمود پس اگر بقیه بقدر مسافت است قصر کند و الا احوط جمع است هر گاه قدری را بدون قصد طی کرده باشد و در غیر این فرض اقوی تعیین قصر است ﴿ چهارم ﴾ آنکه قطع سفر نمکند یکی از سه چیز ﴿ اول ﴾ بقصد

اقامه در جائی تا ده روز ﴿دویم﴾ برسیدن بوطن خود ﴿سیم﴾ بماندن در جائی سی روز تمام بدون نیت اقامه ده روز بشرط آنکه محل تردد يك جا باشد پس هر گاه بعضی از سی روز در مکانی و بعضی آن در مکان دیگر باشد حکم سفری که قصر است قطع نخواهد شد و اشکال دارد خارج شدن از محل تردد ولو بقدر کمتر از مسافت بعزم مراجعت در همان روز یا شب آن یا روز بعد اگر کسی قصد اقامه ده روز در جائی نمود و يك نماز چهار رکعتی ادائی خواند بعد عازم شد که قبل از ده روز برگردد یا متردد شد باید نمازهای خود را تا آنجا است تمام بخواند اگر چه بخواند همان روز برگردد بخلاف آنکه نماز چهار رکعتی نکرده عزم مراجعت نمود یا متردد شد در اقامه که باید قصر کند اگر چه ده روز در آنجا هم بماند بدون قصد و کسیکه قصد اقامه ده روز را در جائی نموده اگر در بین ده روز بخواند باطراف آنجا برود که کمتر از مسافت باشد و يك شب آنجا بماند و برگردد بمحل اقامه خود ضرر باقامه او ندارد و باید نمازش را تمام کند و اگر از اول نیت اقامه قصد او رفتن و برگشتن در همان روز باشد بدون ماندن شب اشکال دارد و احوط در این صورت بلکه صورت سابقه نیز جمع است ما بین قصر و اتمام و هر گاه از اول قصد اقامه عازم باشد بر خروج از محل ترخیص بکثر از مسافت و ماندن شب در آنجا احتیاط بجمع را ترك نکند ﴿پنجم﴾ آنکه سفر کردن مشغول و عمل او نباشد مثل ساربان و مکاری و ملاح و همیشه کن و قاصد و امثال آن که اینها باید تمام بخوانند بلی اگر اینها سفر کنند در غیر عمل

خود مثل آنکه برای زیارت کردن برود قصر کند و حکم وجوب اتمام بر اینها ثابت میشود هر وقت صادق باشد در عرف که عمل و شغل اینها سفر کردن است اگر چه در اثناء سفر اول آنها حاصل شود و منقطع میشود وجوب اتمام بر آنها بماندن ده روز در جایی اگر چه بدون قصد اقامه بماند و اگر کسی را شغلی پیش آمد که سه سفر پی در پی نمود بدون آنکه سفر را شغل خود قرار دهد باعث تمام کردن در سفر نمیشود ﴿ششم﴾ آنکه سفر او حرام نباشد مثل غلام که از اقای خود فراد کند و مثل آنکه برای دزدی کردن یا اعانت ظالم برود یا آنکه قصد او از آن سفر توصل بترك واجب باشد که در این صور باید تمام بخواند و همچنین است اگر سفر کردن از برای صیبه لہوی باشد و مناط در وجوب اتمام حال عصیان است پس ما دامیکه عاصی است تمام میکند و هر وقت عاصی نباشد قصر کند مگر آنکه ما بقی بمقدار مسافت نباشد که در این فرض اقوی وجوب تمام است ﴿هفتم﴾ خروج از محل ترخص بانکه انقدر از شهر دور شود که دیوارهای آن ناپدید شود یا اذان شهر را نشنود و اقوی حد ترخص بودن خفاء اذان است فقط و خفاء جدران طریق بآن است و فرق نیست در این شرط میان رفتن و برگشتن بلی اگر در وقت رفتن بجائی رسید و شك نمود که بحد ترخص رسیده یا نه در اینجا نماز را تمام کند و در وقت برگشتن در همانجا قصر کند و احوط جمع میان قصر و اتمام است و این شرط در خروج از وطن معتبر است و در بلد اقامه محل اشکان است و بعد از تحقق شرایط واجب است قصر

مگر در چهار جا « اول » مکه « دوم » مدینه « سیم » مسجد کوفه
 « چهارم » حایر حضرت سید الشهداء که در اینها نخیل است ما بین قصر
 و اتمام هر چند أحوط قصر و أفضل اتمام است اما روزه در آنها نگیرد
 پس اگر عمداً در سفر نماز را تمام بخواند نمازش باطل است بلی اگر
 جاهل بحکم وجوب قهر باشد نمازش صحیح است و اگر در جائیکه اقامه
 عشره کرده باشد و باید تمام بخواند قصر کند از روی جهل بحکم أقوى
 در این صورت اعاده است و هر گاه حکم را میدانست ولی فراموش
 کرد واجب بودن قصر را بر مسافر یا مسافر بودن خود را و تمام کرد
 بعد از نماز متذکر شد اگر وقت باقی است اعاده نماز کند و اگر وقت
 گذشته قضاء ندارد و هر گاه سفر نمود بعد از دخول وقت و هنوز نمازش
 را نخوانده تا از حد ترخص خارج شد قصر کند چنانچه اگر مراجعت
 کرد از سفر و بوطن یا محل اقامه رسید بعد از دخول وقت نماز را تمام
 بخواند و اگر در این صورت نماز از او فوت شد در قضاء آن أقوى در
 صورت اولی اتیان بنماز قصر است و در دوم اتمام .

مطلب سیم

در احکام روزه است بدانکه روزه عبارت است از امساك کردن
 از طلوع فجر تا مغرب شرعی از چیزهاییکه ذکر میشود و در آن چند
 مبحث است .

* مبحث اول *

در شرایط روزه و آن چند چیز است « اول » عقل پس اگر در حزن از روز دیوانه باشد روزه اش صحیح نیست قضاء هم ندارد « دوم » اسلام « سیم » ایمان « چهارم » خالی بودن از حیض و نفاس در تمام روز « پنجم » مسافر نبودن بسفریکه بتکلیف او قصر است در نماز بلی هر گاه قبل از زوال از سفر مراجعت کرد بوطن یا بمحل اقامه رسید و هنوز افطار نکرده روزه او صحیح است و هم چنین هر گاه بعد از زوال سفر نمود روزه او صحیح است و بدانکه جایز است اختیاراً سفر کردن در ماه مبارک رمضان و هم چنین در باقی اقسام روزه واجب معین مثل قضاء مضیق یا نذر معین و امثال آن علی الأقوی و اگر در سفر باشد و روزه معین بر او باشد اقوی عدم وجوب قصد اقامه است بلی اگر نذر کرده باشد روزه روز معینی را در خصوص سفر یا سفر آ و حضراً روزه بر او واجب و صحیح است اگر چه در سفر باشد و قصد اقامه بر او واجب نیست « ششم » آمین بودن از ضرر پس اگر ظن بضرر بلکه خوف ضرر داشته باشد مثل آنکه بترسد که روزه گرفتن باعث حدوث مرض یا زیادتى مرض شود روزه او صحیح نیست بلکه اگر بترسد ضرر بر طفل خود بانکه شیر او کم شود و طفل بسبب آن متضرر شود باید افطار کند چنانچه زن حامل که نزدیک باشد وضع حمل او و بترسد بر خود یا بر طفل چه از تشنگی یا از گرسنگی روزه او صحیح نیست و همچنین مرد پیر و زن پیر هر گاه عاجز باشند از روزه گرفتن روزه بر

آنها نیست چنانچه اگر کسی دردی دارد که سیر آب نمیشود و نمیتواند ترك آب خوردن نماید در تمام روز روزه بر او نیست و در تمام این صور مذکوره ما عداي صورت اولي که خوف ضرر بر خودش باشد بدل از هر روزي تصدق نماید بمدی از طعام و در غیر صورتین اخیرتین در وقت تمکن قضاء نماید و اما بلوغ پس شرط صحت روزه نیست علی الاقوی بلکه شرط وجوب است مثل سایر عبادات که اقوی صحت آنست از طفل ممیز .

﴿ مبحث دوم ﴾

بدانکه شرط است در روزه نیت. امساك از اموري که ذکر میشود و کافی است در آن اینکه در شب آن روز قصد او این باشد که فردا روزه بجای آورد. قربة الى الله و لازم است تعیین اگر متعین نباشد. و اینکه روزه را محض امتثال امر خدا بگیرد بلی در روزه استیجاری. قصد تحمل از غیر هم لازم است و اگر نتواند آن ده چیزیکه میآید تفصیلاً بذهن بگذراند بلکه همین قدر اجمالاً قصد امساك از مفطرات نماید کافی است و احوط در روزه ماه رمضان آنست که شب اول نیت روزه تمام ماه را بنماید و هر شب هم علی حده نیت کند و هر گاه نیت را فراموش نمود و قبل از زوال متذکر شد فوراً نیت کند کافی است و هر گاه بعد از زوال متذکر شود بقیه روز را امساك کند و لکن روزه او باطل است و هم چنین است سایر روزه های واجب چه قضاء و چه غیر آن که قبل از زوال اگر منافی بعمل نیآورده تجدید نیت میکند و بعد از

زوال فوت میشود وقت آن اما روزه مستحی پس وقت نیت آن باقیست تا پیش از غروب و در يوم الشك معتبر است نیت روزه آخر شعبان پس اگر روزه قضاء یا نذر یا کفاره و امثال آن بر او باشد معین است نیت آنرا بنماید و الا نیت روزه مستحب بنماید و اگر هر وقت از آن روز معلوم شد که ماه رمضان است فوراً تجدید نیت کند روزه اش صحیح است و اگر يوم الشك را بنیت ماه رمضان گرفت باطل است و عم چنین هر گاه تردید در نیت کند که هر گاه از رمضان است از آن و الا از آخر شعبان محسوب شود محل نظر است اگر چه در این دو صورت معلوم شود که ماه رمضان بوده و هر گاه در بین روز نیت خروج از روزه نموده بالفعل یا قصد ریا کرده و بعد عود نمود بقصد روزه روزه اش باطلست و اگر نیت نمود که يك ساعت بعد از افطار میكنم مسأله تفصیل دارد

در مبحث سیم

در بیان آنچه باید از آن امساك نمود و آن ده چیز است « اول خوردیم » خوردن و آشامیدن است عمداً و فرق نیست ما بین مأكول و مشروب معتاد و غیر معتاد اگر چه بمثل فرو بردن بقیه غذائی که در بن دندانها مانده است یا آشامیدن از دماغ باشد و باطل نمیشود روزه بفرو بردن آنها سهواً اگر چه مقصر باشد در خلال نکردن و لکن احوط خلال کردن است چنانچه احوط قضاء کردن است هر گاه خلال نکرده و جایز است جائیدن طعام برای طفل و حیوانات و چشیدن نمك آش و امثال

آن ما دامیکه عمداً چیزی از آن فرو نرود و اولی بلکه احوط ترك آنها است و همچنین جایز است مضمضه کردن برای وضوء بلکه خنك شدن هم و مستحب است بعد از آن سه دفعه آب دهن را جمع کند و بیندازد و اگر بدون اختیار یا غفلة یا نسیاناً آب مضمضه فرو رفت پس اگر بجهت نماز واجبی بلکه یا مستحبی بوده چیزی براو نیست و احوط در غیر وضوء برای نماز واجبی قضا روزه است و اگر بعنوان عبث یا خنك شدن بوده قضا لازم است و جایز است مسواك نمودن روزه دار بلکه مستحب است و لکن مسواك را بیرون نیاورد ما دامیکه مسواك میکند و اگر بیرون آورد انرا خشك کند و دو باره داخل دهن بکند و الا آب انرا فرو نبرد و اما بلع نمودن اخلاط سر و سینه اگر چه مبطل بودن آن معلوم نیست ما دامیکه از لب بیرون نیامده و لکن احوط ترك آنست بلکه این احتیاط ترك نشود اگر بهفضای دهن بیاید « سیم » جماع آنست که مفسد و موجب قضاء و کفاره است در قبل یا دبر برای فاعل و مفعول اگر عمداً باشد و اما سهواً یا نسیاناً ضرر ندارد لکن بمحض تذکر خود را خلاص کند چنانچه باحتلام روزه باطل نمیشود و جایز است برای او تأخیر غسل و همچنین جایز است استبراء نمودن بیول و بمسحات از برای محتمل در روز روزه « چهارم » کذب بر خدا و رسول و ائمه هدی علیهم السلام میباشد علی الأحوط و احوط الحاق حضرت زهراء و باقی انبیاء و اوصیاء علیهم السلام است و مختص است بطلان روزه بنجائیکه بدانند کذب است و بگویند و الا مبطل نیست اگر چه در واقع کذب باشد و غلط خواندن قرآن

و در آن سهواً ضرر ندارد ﴿ پنجم ﴾ اگر تماس در آب است علی الأحوط که
 مبطل و موجب قضاء و کفاره است خواه تمام سر و بدن او زیر آب برود
 یا سر تنها اگر چه موتی سر بیرون باشد و چه منافذ سر کشوده باشد یا نه
 و چه روزه واجب باشد یا مستحب بلی اگر بدفعات هر دفعه بعضی از سر را
 زیر آب کند ضرر ندارد چنانچه اگر بدون اختیار یا با فراموشی روزه
 یا بخيال آنکه فرو نمیرود فرو رفت یا آنکه آب زیادی بر سر خود ریخت
 که تمام سر را فرا گرفت ضرر ندارد و اگر در آب مضاف مثل گلاب
 و امثال آن فرو رفت اقوی عدم بطلان و أحوط اجتناب است و هر گاه
 عمداً بقصد غسل سر زیر آب ننهد در روزه رمضان روزه و غسل هر دو
 باطل است بلکه اگر در حال ماندن زیر آب یا در حال بیرون آمدن
 هم قصد غسل کند باطل است علی الأقوی بخلاف روزه واجب معین غیر
 رمضان که غسل او در حال فرو بردن سر باطل است و در دو صورت
 دیگر صحیح است و اما در روزه واجب غیر معین روزه اش باطل و غسل
 او در هر سه صورت صحیح است و همچنین است در روزه مستحبی چنانچه
 اگر در حال غیر عمد ارتماس نموده در روزه واجب معین چه رمضان
 و چه غیر آن بمحض تذکر و اختیار فی الفور سر را بیرون آورد و اگر در
 این حال قصد غسل کند غسل او نیز صحیح است و اگر صبر نماید زیر آب
 اختیاراً روزه اش باطل میشود ﴿ ششم ﴾ رسانیدن غبار بمحلق که مخرج
 خاء است و آن مفسد و موجب قضاء و کفاره است اگر عمداً باشد اگر
 چه آن غبار غیر غلیظ باشد بنا بر احوط مگر آنچه دشوار است اجتناب

از آن و فرق نیست ما بین غبار حلال مثل آرد یا حرام مثل خاک چه خودش باعث برایش غبار شود یا دیگری مثل آنکه بایستد در موضعی که غبار است و خود را حفظ نماید بخلاف آنکه هرگاه خود را حفظ کند بنحویکه باید و بعد ظاهر شود که فرو رفته ضرر ندارد و احوط اجتناب از دود و بخار غلیظ است چه از قلیان کشیدن و نحو آن باشد یا غیر آن بلکه خالی از قوت نیست ﴿هفتم﴾ فی کردنست عمداً و آنهم علی الاقوی موجب قضاء و علی الاحوط موجب کفاره است و اگر بدون اختیار فی کند چیزی بر او نیست و اگر ضرورت اقتضاء کند فی کردن را دیگر بر او حرام نیست ولی مفسد روزه است و هرگاه بی اختیار غذا یا آب بیرون آید تا بمحلّی برسد و برگردد ضرر ندارد و اگر در قضاء دهن بیاید باید آنرا بریزد و ضرر ندارد بلی اگر عمداً فرو برد مفسد و موجب قضاء و کفاره است ﴿هشتم﴾ اخراج منی از خود نمودن است عمداً بغیر جماع هر چند بملاعبه و ملامسه یا تقبیل یا حلیله خود باشد بشرط آنکه قصد او انزال باشد یا عادت او خروج منی باشد بلکه در این دو صورت مبطل است اگر چه منی بیرون نیاید و اما اگر عادت او نبوده و قصد انزال هم نداشته باشد و منی بیرون آمد احوط قضاء است ﴿و بدانکه﴾ اگر کسی در روز روزه محتمل شد مثلاً میتواند عمداً استبراء کند بیول اگر چه یقین داشته باشد بخروج آنچه در مجرای مانده از منی ﴿نهم﴾ امانه کردن بتابع است بدون ضرورت و آن حرام و مفسد و موجب قضاء و کفاره است و بجامد مکروه است بلکه احوط اجتناب است ﴿دهم﴾

بقاء بر جنابت است عمداً تا طلوع فجر و آنهم حرام و مفسد روزه و موجب قضا و كفاره است و این مختص بشهر رمضان و قضاء آنست و در باقی اقسام روزه ثابت نیست و مثل بقاء بر جنابت است بقاء بر حیض و نفاس و لکن اقوی در آن ثبوت قضاء است با كفاره و این حکم مختص بشهر رمضان و قضاء آنست فقط و اما در غیر این دو پس ثابت نیست اگر چه احوط است و در حکم تعمّد بقاء بر جنابت است خوابیدن بقصد غسل نکردن یا با عدم قصد آن و بیدار نشدن تا صبح و در صورت تردد قضاء واجبست و در فرض ذهول و غفلت قضاء و كفاره هیچ کدام بر او نیست و اما اگر از آن خواب اول بیدار شد و دو باره خوابید بقصد غسل کردن و بیدار نشد تا صبح قضاء تنها بر او واجبست و این دو خواب هیچ کدام حرام نیست اگر چه احوط ترك خواب دوم است و اما اگر بیدار شد حرام نیست بر او خوابیدن علی الاقوی اگر احتمال بیدار شدن دارد و اگر خوابید و بیدار نشد قضاء بر او لازم است و احوط كفاره است نیز اگر چه اقوی عدم وجوب آنست و اما اگر جنب شد و غافل شد از جنابت یا از غسل کردن یا آنکه فردا واجب است روزه بگیرد و غسل نکرد بر او چیزی نیست اگر چه احوط قضاء است و اگر ممکن نشد از برای جنب و حیض و نفاس غسل کردن واجب است بر آنها تیمم کنند و بعد از تیمم احوط بیدار بودن است تا صبح اگر چه لازم نیست و اما مستحاضه پس صحیح است روزه او و توقف ندارد صحبت روزه او بر غیر اغسال واجب بر او بلکه توقف بر اغسال هم محل تأمل

است و لکن ترك احتیاط نماید خصوصاً اغسال نهاریه و شب گذشته را و احوط آنست که مقدم بدارد غسل صبح را بر طلوع فجر اگر چه اقوی عدم وجوب آن است.

﴿ مبحث چهارم ﴾

در بیان چیزهاییکه موجب قضاء تنها میشود و آن چند چیز است « اول » آنکه پیش از تفحص از صبح منطری بعمل آورد و معلوم شد که صبح بوده قضاء آن روزه واجب است و اگر تفحص نمود و مطمئن شد ببقاء شب و کشف خلاف شد هر چند مشهور گفته اند قضاء لازم نیست و این اقوی است لکن قضاء احوط است « دوم » آنکه اعتماد نمود بقول کسیکه گفت شب است بعد کشف خلاف شد قضاء لازمست « سیم » اگر کسی خبر داد که صبح است و او گمان شومخی نمود و معلوم شد که صبح بوده قضاء لازمست بلکه اگر یقین هم داشته باشد که شب است بعد معلوم شد که صبح بوده احوط قضاء است ﴿ چهارم ﴾ اگر کسی خبر دهد که مغرب است و خودش قدرت بر ملاحظه کردن نداشت و افطار نمود بعد خلافتش ظاهر شد قضاء بر او واجبست اگر قدرت نداشتن بملاحظه کردن برای ابر بودن بوده و در غیر این عذر کفاره هم احوطست و اگر قدرت داشت و ملاحظه نکرد کفاره هم لازمست مگر آنکه مخبر عدلین باشد و در اخبار عدل واحد اشکال است و اگر بجهت ابر بودن اعتقاد کرد که مغرب شده است و افطار کرد بعد معلوم شد که روز بوده قضاء واجب نیست.

مبحث پنجم

در اقسام روزه هاي واجبه و آن هفت است ﴿اول﴾ روزه ماه مبارك رمضان ﴿دوم﴾ قضاء آن ﴿سیم﴾ صوم روز سیم اعتكاف ﴿چهارم﴾ صوم ده روز كفاره بدل هدی در حج تمتع ﴿پنجم﴾ هیجده روز بدل بدنه ﴿ششم﴾ روزه كه واجب شود بنذر وعهد و یمن ﴿هفتم﴾ روزه كفاره افطار ماه مبارك رمضان و آن دو ماه متوالي است و واجب است بوجوب تخیري ما بین آن و عتق و اطعام شصت مسکین و روزه كفارات بسیار است ﴿و بدانكه﴾ واجب است بر پسر بزرگ چنانچه در نماز گذشت قضاء روزه كه از پدر فوت شده اما وجوب قضاء از مادر معلوم نیست اگر چه انحوط است و هر گاه وصیت کرده یا غیری تبرعاً از جانب آنها بجا آورد از او ساقط میشود بلی اگر مریض بود و افطار نمود و بهمان مرض مرد یا قدرت بر گرفتن آن نداشت تا مرد قضاء آن لازم نیست و هر گاه مریض افطار نمود و مرضش باقی ماند تا رمضان آینده قضاء از او ساقطست ولی بدل هر روزی یکم از طعام كفاره بدهد و انحوط قضاء کردن است اما عذر دیگر مثل سفر چنین نیست باید قضاء بگیرد و انحوط كفاره است نیز بدل هر روزی يك مدي از طعام و اما هر گاه عذرش بر طرف شد و قدرت داشت و نگرفت تا رمضان دیگر كنه كار است و باید قضایش را بگیرد هر وقت كه بخواهد و بدل هر روزی مدي از طعام بدهد و هر گاه چند سال بر او بگذرد و بعد قضاء كند همان يك كفاره سال اول كافي است .

مطالب چهارم

در احکام زکوة است و در آن دو مقصد است

﴿ مقصد اول ﴾

در زکوة بدن و در آن سه مبحث است ﴿ مبحث اول ﴾ بدانکه واجبست زکوة بدن که فطره باشد بچند شرط (اول) بلوغ (دوم) عقل و در اعتبار عدم اغماء اشکال است (سیم) ازاد بودن و این سه شرط هم شرط وجوب است و هم شرط صحت و اما اسلام شرط صحت است نه وجوب چنانچه غنی بودن شرط وجوب است نه صحت و غنی بودن متحقق میشود بمالك بودن بمخارجات سال خود و عیال واجب النفقه خود اگر چه بصنعتی باشد که بتدریج بآن صنعت مخارجات خود و انهارا بگذرانند و وافی باشد و اگر چنین نباشد فقیر است و بر او فطره واجب نیست ولی مستحب است و اگر يك صاع بیشتر نداشته باشد اولی آنستکه آن يك صاع را بدهد از بابت فطره بیکی از عیالات خود که فقیرند و او بدیگری بدهد و او بدیگری تا آخر عیالات و او بدهد بفقیر اجنبی علی الاحوط ﴿ مبحث دوم ﴾ بدانکه واجبست دادن زکوة فطره از برای خود و هر که عیال او باشد چه واجب النفقه او باشد یا نباشد بالغ باشد یا نابالغ بنده باشد یا آزاد و همچنین مهمانیکه از عیالات او محسوب شود در جزء آخر ماه رمضان که هلال شوال ظاهر شود و اگر مهمان کنند فقیر باشد و مهمان غنی بر خود مهمان واجبست و زنیکه چیز دار باشد

و شوهرش فقیر باشد و خرج زن را بمشقت میدهد احوط بلکه اقوی وجوب فطره است بر زن و اگر خرج او باغیر شوهر است فطره او بر منفق است و همچنین است غیر زن از سایر عیالات او ﴿مبحث سیم﴾

در جنس فطره و مقدار آن و زمان وجوب و مصرف آن و در آن چهار فصل است (فصل اول) در جنس آن و آن چند چیز است ﴿اول﴾ کندی (دویم) جو (سیم) خرما (چهارم) مؤیز (پنجم) کشك (ششم) شیر (هفتم) عدس و نخود و امثال آن و احوط اقتضای بر چهار اول است اگر از قوت غالب باشد و افضل خرما و مؤیز است (فصل دویم) در مقدار آن و آن يك صاع است و مقدار صاع ششصد و چهارده مثقال و ربع منقال صیرفی است از تمام اجناس و دادن قیمت کافی است (فصل سیم) بدانکه واجب میشود فطره بغروب کردن آفتاب روز آخر ماه مبارك رمضان و اولی جدا کردن آنست در شب و جایز است تأخیر انداختن آن تا زوال و اگر جدا نکرد تا بعد از زوال احوط آن است که همان روز بقصد قربت مطلقه بدهد و قصد اداء و قضاء نکند و اگر جدا نمود جایز است تأخیر دادن بفقیر را برای انتظار مستحق معینی (فصل چهارم) در مصرف آنست و آن فقراء میباشد و اولی آنکه اقارب را بر غیر مقدم دارد و همسایه را بر غیر اقارب و اهل علم را بعد از ایشان بر غیر آنها و عدالت در فقیر شرط نیست اگر چه احوط است و بهتر در زمان غیبت امام علیه السلام دادن بمجتهد است و شرط است در گیرنده فطره آنکه هاشمی نباشد مگر آنکه فطره دهند هم هاشمی باشد و مگر در

صورت ضرورت و همچنین شرط است در فقیری که فطره میگیرد واجب
 الفقہ فطره دهندد نباشد و جایز است زکوة فطره خود را بشوهر خود
 بدهد هر گاه فقیر باشد و جایز نیست بهر فقیری کمتر از فطره بکفر بدهد
 و هر گاه زیاد باشند فقراء که بهر يك يك سر فطره نرسد کمتر دادن
 اشکال دارد .

﴿ مقصد دوم ﴾

در زکوة مال و در آن چند مبحث است « مبحث اول » در شرائط
 تعلق وجوب زکوة غیر از بلوغ و عقل و این دو چیز است « اول » مالک
 بودن نصاب « دوم » امکان تصرف در آن دو تمام سال در آنچه گذشتن
 سال در آن معتبر است و در غیر آن وقت تعلق زکوة بآن انکه غاصبی
 غصب نکرده باشد بلی اگر توقف داشته باشد امکان تصرف در آن بر
 دایست قدری قلیلی از مال و ندهد احوط اگر چه اقوی عدم وجوب
 زکوة است و اما اگر بدون دادن مال ممکن باشد گرفتن از غاصب بعد
 از گذشتن زمانی بالفعل واجب نیست زکوة و مثل آن است هر گاه قادر
 بر بیع باشد نه تصرف در عین و زکوة قرض بر قرض گیرنده است نه
 بر دهنده و بدانکه معتبر نیست در وجوب زکوة مال غنی بودن بلکه
 بر مالک نصاب واجب است زکوة انرا بدهد اگر چه وافی بمؤنه سال
 او نباشد و هم چنین قرض داری مانع زکوة نیست پس اگر شخص مالک
 نصاب باشد و معادل آن یا زیاده قرض داشته باشد زکوة دادن بر او واجب
 است و اگر زمینی را اجاره دهد بغله زکوة بر مستأجر زارع است

« مبحث دوم » در آنچه زکوة آن واجب است و آن نه چیز است (اول) طلا (دویم) نقره و در این دو شرط است (اول) آنکه مسکوک باشد (دویم) آنکه سال بر او گذشته باشد (سیم) گوسفند (چهارم) شتر (پنجم) کاه و در این پنج شرط است گذشتن سال و متحقق و مستقر میشود بدخول ماه دوازدهم اگر چه آن ماه از سال اول محسوب است و باید در تمام سال مستقر بماند و الا زکوة آن واجب نیست و در گوسفند و شتر و کاه شرط است در تمام سال چرنده باشند در علف صحراء و معلوفه نباشند و مدار بر صدق اسم سائمه است اگر چه کاهی جزئی از مال مالک خورده باشند بنحویکه از صدق سائمه خارج نشود و معلوفه بودن متحقق میشود بخوردن چیزی که مملوک باشد و در اولاد آنها اعتبار بحال مادر آنها است و مبدأ سال در اولاد وقت زائیدن است و شرط است در شتر و کاه آنکه کار کن نباشد مثل آب کشی و آسیا کردن و سواری و مدار بر صدق عرفی است که آنها را کار کن نگویند در تمام سال (ششم) گددم (هفتم) جو (هشتم) مویز (نهم) خرما و شرط است در این چهار آنکه مالک آنها را پیش از وقت وجوب مالک باشد چه بزراعت و چه ببیع و امثال آن واجب نمیشود زکاة در این چهار مگر بعد از وضع خراج سلطان اگر خراج سلطان مقاسمه باشد اما آنچه مخارج زراعت آن نموده تا بتصفیه دانه و تا خشکیدن انگور و رطب پس اخراج آن محل تأمل است اگر چه احوط اعتبار نصاب است قبل از اخراج خراج سلطان « مبحث سیم » در نصاب آنها است و در آن چند فصل است « فصل اول » در نصاب

طلا و نقره است و از برای هر يك دو نصاب است نصاب اول طلا پانزده مثقال صیرفی است و نصاب دویم سه مثقال و در نصاب اول ربع مثقال و ثمن مثقال صیرفی است که نه نخود میشود باید بدهد و نصاب دویم عشر مثقال شرعی بدهد و نصاب اول نقره صد و پنج مثقال صیرفی است و نصاب دویم بیست و یک مثقال صیرفی است و در نصاب اول نقره دو مثقال و پنج ثمن باید بدهد و در نصاب دویم نیم مثقال صیرفی و ربع عشر آن و ضابطه کلیه آنکه هر وقت بمقدار نصاب از طلا و نقره رسید و بالارفت چهل يك بدهد اگر چه بعضی از اوقات قلیلی زیاده داده میشود و در حکم زکاة طلا و نقره است زکوة مستغلات و مال التجارة « فصل دویم » در گوسفند پنج نصاب است « اول » چهل وز کوة آن يك گوسفند است « دویم » صد و بیست و يك وز کوة آن دو گوسفند است « سیم » دویست و يك وز کوة آن سه گوسفند است « چهارم » سیصد و يك وز کوة آن چهار گوسفند است « پنجم » چهار صد وز کوة آن و هر چه بیشتر شود هر صد گوسفند يك گوسفند بدهد گوسفند را که برای زکوة میدهد اگر بزر باشد باید داخل سال سیم شده باشد و اگر گوسفند میش باشد سال را باید تمام کرده باشد علی الأحوط « فصل سیم » در نصاب شتر و آن دوازده است « اول » پنج و تا پنج نصاب هر کدام پنج بالا میرود تا بیست و پنج وز کوة هر پنججي يك گوسفند بدهد « ششم » بیست و شش وز کوة آن يك شتری که داخل در سال دویم شده بدهد « هفتم » سی و شش وز کوة آن يك شتری که

داخل در سال سیم شده بدهد « هشتم » چهل و شش وز کوة آن يك شتري که داخل در سال چهارم شده بدهد « نهم » شصت و يك وز کوة آن يك شتري که داخل در سال پنجم شده بدهد « دهم » هشتاد و شش وز کوة آن دو شتري که داخل در سال سیم شده بدهد « یازدهم » نود و يك وز کوة آن دو شتري که داخل در سال چهارم شده بدهد « دوازدهم » صد و بیست و يك پس ز کوة آن و هر چه بیشتر شود در هر پنجاد شتر يك شتریکه داخل در سال چهارم شده یا در هر چهل يك شتري که داخل سال سیم شده بدهد و آنچه قبل از بلوغ بنصاب یا بین نصابها است در آن چیزی نیست و معتبر است در شتریکه برای ز کوة میدهد باید ماده باشد « فصل چهارم » در کاو دو نصاب است « اول » سي « دویم » چهل و بعد از چهل مخیر است در اعتبار سي یا چهل اگر اعتبار هر دو ممکن باشد مثل صد و بیست و اما اگر اعتبار هر دو ممکن نباشد پس معین است اعتبار آنچه فرا گرفتن در آن بیشتر میباشد پس در هر سي يك کاو يك ساه چه نر باشد و چه ماده و در هر چهل يك کاو ماده که داخل سال سیم شده بدهد « فصل پنجم » در نصاب غلات أربع از گندم و جو و مویز و خرما و نصاب آنها یکی است و پیش از رسیدن بال ز کوة واجب نیست و آنچه زائد باشد اگر چه جزئی باشد ز کوة آن واجب است و آن سیصد صاع است و آن مطابق است با صد و چهل و چهار من بوزن شاه الا چهل و پنج مثقال صیرفی و بمن تبریز دویست و هشتاد و هشت من الا چهل و پنج مثقال مریور و بعیار حقه نجف

که نه صد و سی و سه مثقال و هشت نخود است هشت وزنه و پنج حقه و نیم الا پنجاه و هشت مثقال و ثلث مثقال صیرفی و بحقه اسلامبول که دویست و هشتاد مثقال است بیست و هشت وزنه و ده حقه و سی و پنج مثقال است و مقداریکه باید اخراج نماید در غلات عشر است اگر در آب دادن محتاج بچرخ و آلات آب کشی نباشد و آب نهر خودش در آن می نشسته یا بآب باران عمل آمده و نصف عشر است اگر محتاج بچرخ و آلات آب کشی بوده و اگر با شرکت بوده که بعض اوقات محتاج بآن بوده و بعض اوقات نبوده سه ربع عشر بدهد و مناط صدق شرکت و عدم آنست نه مساوات و اغلبیت پس با فرض صدق شرکت سه ربع عشر و باغلبه أحدهما حکم تابع آنست « و بدانکه » وقت تعلق زکوة صدق اسم کنندم یا جو یا غوره یا بسر است اگر چه در آخرین نیز اعتبار صدق انگور و خرما خالی از رجحان نیست و مناط در انصاب مقدار خشك آنها است « مبحث چهارم » در مصرف زکوة و آن هشت صنف اند « اول و دوم » فقراء و مساکین بدانکه اگر کسی ادعاء فقر کند و صدق و کذب آن معلوم نباشد احوط استعمال حال اوست بتحصيل وثوق بفقرا و خصوص کسیکه سابقاً غنی بوده بلی با سبق فقر او قولش مسموع است و مراد از فقیر در مصرف زکوة فطره گذشت « سیم » کسانی که جمع زکوة میکنند « چهارم » مؤلفه قلوبهم « پنجم » در آزادی بنده هائیکه در شدت باشند « ششم » قرض داران « هفتم » مطلق خیرات از قبیل ساختن مدرسه و مسجد و رباط و یل و اعانت زوار و حجاج و امثال

ان « هشتم » اشخاصیکه بغربت افتاده اند و بیچاره میباشند و در ولایت خودشان غنی میباشند بشرط آنکه ممکن نشود از برای آنها قرض گرفتن « مبحث پنجم » بدانکه مستحب است بردن زکوة را نزد مجتهد عادل در زمان غیبت و شرطست در زکوة دادن قصد قربت و کافی نیست قصد قربت نمودن مالک وقت دادن بواسطه که باصناف برساند بلکه أحوط قصد قربت نمودن واسطه است که متولی دفع باشد و مستحب است که بیک نفر کمتر از نصاب أول طای یا نقره ندهد بلکه أحوط است مگر آنکه آنقدری که باید اخراج نمود کمتر از مقدار ضررور باشد و جایز است آنقدر بمفقر بدهد که غنی شود بشرط آنکه زائد از مقدار حاجت سالیانه او نباشد علی الأحوط .

مطلب پنجم

در احکام خمس است و در آن دو مبحث است

﴿ مبحث اول ﴾

در آنچه خمس بآن تعلق میگیرد و شرائط آن و در آن دو فصل است
 ﴿ فصل اول ﴾ بدانکه چیزهاییکه خمس بآن تعلق میگیرد هفت چیز است
 ﴿ اول ﴾ مانی که از کمار حربی در جهاد بدست بیاید هر گاه حذات باذن امام باشد و اما هر مالی که از کمار حربی بدزدی یا حیه از تصرف ایشان بیرون بیاورند پس در حکم ارباب مکاسب است علی الأفوی
 « دوم » معادن حتی نمک و گوگرد « سیم » گنج « چهارم »

چیزهایی که از دریا بفرو رفتن در آن بیرون میآورند مثل مرجان و مروارید و آنچه بغیر فرو رفتن از دریا میگیرند داخل منافع مکاسب است که میآید ﴿ پنجم ﴾ زمینی که ذمی از مسلم بخرد و اگر هبه باو نماید خمس ندارد و خمس تعلق میگیرد بعین او ﴿ ششم ﴾ مال حلالی که مخلوط بحرام شده و بتغیر آن ممکن نباشد ﴿ هفتم ﴾ منافع مکاسب از تجارت و صناعت و جمیع انواع اکتساب و زیادتی آنچه تدارك نموده از برای سال چه از خوراک باشد یا غیر آن و همچنین زیادتی منافع زراعت و کسب اگر چه کمی باشد با انواع و اقسام کسب خمس آنها واجبست و همچنین در هبه و هدیه و آنچه بجستن یا وصیت باو منتقل شود و در صیدیکه بزراحت بدست آید و نماء اگر زیادتی عینی باشد و میراث ممن لایحتساب احوط دادن خمس آنها است بلی زیادتی قیمت مالی که خمس آنرا داده یا محاصل شده بدون اکتساب منافع آنکه املاکی را خریده و مقصود او زراعت بود نه فروش یا اصلاً قصد منفعت نداشت و لکن منفعت غیر عین در او بهم رسید خمس در او نیست ﴿ فصل دوم ﴾ در شرائط آنها بدانکه شرطست در تعلق خمس بمعدن و گنج علی الأحوط اگر نباشد اقوی آنکه قبل از وضع مؤنه استخراج آنها قیمت بحد نصاب طلا رسیده باشد و نصاب نقره صد و پنج مثقال صیرفی و در طلا پانزده مثقال ضربور است چنانچه در باب زکوة گذشت و همچنین در غوص شرطست که بعد از اخراج مؤنه آن قیمت بقیه مقدار سه ربع مثقال صیرفی طلا باشد و در تعلق خمس بمال حلال مخلوط بحرام معتبر است مجهول بودن قدر حرام

و مالك آن و كفايت ميكنند در حليت آن دادن خمس آن اگر علم اجمالي نداشته باشد بزيادتر بودن حرام از خمس والا احوط دادن همان معلوم بالاجمال است بمصرف خمس با نيت صدقه باذن حاكم شرع و همچنين در صورت علم اجمالي بنقص حرام از خمس كه خمس دهد با نيت صدقه باذن حاكم شرع و اما اگر مالك و قدر هر دو معلوم باشد بايد همان قدر بمالك آن بدهد و اگر مقدار را بداند و مالكش را نشناسد بحد از يأس از مالك بايد تصدق دهد آن را از جانب مالكش چه بسادات بدهد يا عوام و حاجت باستيدان از حاكم شرع احوط است و اولي دادن بغير سادات است مگر با علم بسيادت آن مالك مجهول و اگر بداند مالك را و نداند مقدار را قدر متيقن را بدهد با مصالحه با مالك على الاحوط مگر آنكه حالت سابقه معلومه از يد باشد مثل آنكه ميداند مثلاً ده تومان از مالك نزد او بوده و نصف آنرا يقيناً داده و نميداند باز هم داده يا نه در اين صورت با عدم تراضي بصلح نصف ديگر كه تمام پنج تومان است بدهد و شرط است در تعلق خمس بانتفاعات و ارباح مكاسب آنكه بعد از وضع خرج سال و عيال خود چيزي زياد آمده باشد اگر چه جزئي باشد و در خرج معتبر است ميانه روي بر حسب حال خود پس اگر زيادتي نمايد از ميانه روي آن زياده بر او محسوب ميشود و خمس زيادتي را بايد بدهد بخلاف آنكه اگر بر خود تنگت گيري كند كه اقوي در آن خمس دادن است و داخل ميشود در مؤنه سال او قيمت كنيز و غلام و حيوان سواري و ظروف و كتب و لباس و مسكن و آنچه بر حسب لياقت خود محتاج بآن

است و همچنین از مؤنه است صدقات و هدایا و خرج نکاح و ضیافت و سفر طاعت از زیارات و حج مستحبی و هم چنین آنچه لازم شود بر او بنذر و شبه آن اگر در موارد مزبوره صرف شود و کفارات اگر در آن سال بر او لازم شده باشد بلکه مطلقاً ولو سال پیش و همچنین در مسأله حج که اگر در آن سال یا سال پیش واجب شد مخارج آن از مؤنه سال ریح میتوان محسوب کند و اگر در آن سال از رفتن حج معذور باشد بر او محسوب نمیشود و خمس آن واجبست بلکه اگر معذور نباشد و عسیاناً تأخیر بیندازد خمس آنرا بدهد بنا بر احوط اگر چه پولش بعد از گذشتن سال تلف شده باشد چنانچه از مؤنه است اداء دین و خسران آن سال اگر چه مثل غرامت اتلافات باشد و همچنین اگر از سالهای سابق مدیون باشد و تا آن سال قدرت بر اداء آن نداشته بلکه او که در یکی از سالهای سابق قادر بوده و نداده از مؤنه محسوب میشود علی الاقوی و اگر کسی میتواند اخراجات خود را از غیر منافع مکاسب و مزارع بگذراند مثل آنکه ارضی باور رسیده اولی بلکه احوط وضع آنست از غیر منافع و ابتداء سال ابتداء شروع بکسب است در مکاسب و حصول فائده است در غیر آن و در اینجا مراد بسال تمام شدن دوازده ماه قمری است و شرط نیست در وجوب خمس در ارباح مکاسب نصاب و نه انقضای سال بلکه بمجرد حصول منفعت اگر چه کمی باشد خمس واجب میشود لکن جایز است تأخیر دادن خمس آن تا آخر سال بجهت اخراج مؤنه

از آن بخلاف سایر اقسام که وجوب دادش خمس در آنها فوریت و تأخیر آن جایز نیست .

﴿ مبحث دوم ﴾

در قسمت و مصرف خمس و شرایط آن و در آن دو فصل است
 ﴿ فصل اول ﴾ در قسمت آن و آن بپنج قسم منقسم میشود سه سهم آن از امام (ع) و آن در این عصر از حضرت صاحب الامر عجل الله تعالی فرجه میباشد و سه سهم دیگر از ایتام و مساکین و ابن السبیل از سادات است و شرطست در صحت خمس دادن قصد قربت چنانچه در زکوة گذشت از مالك یا وكيل یا وصي او مگر در آنچه ذمی میدهد از زمینی که از مسلم خریده است و لازمست تعیین آنچه میدهد از سهم امام علیه السلام و غیر این و در سه سهم مال غیر امام تعیین معتبر نیست و اگر خمس را تعیین نمود و بدست مجتهد یا فقیر داد جایز نیست عدول از آن (فصل دوم) در شرائط آن بدانکه شرطست در اصناف غیر از امام علیه السلام چند چیز (اول) مؤمن اثنی عشری باشد اما عدالت در آنها پس شرط نیست (دوم) آنکه از اولاد هاشم باشد که جد حضرت رسول الله (ص) میباشد از جانب پدر نه از جانب مادر تنها ﴿ سیم ﴾ فقیر بودن ایتام و مساکین و مومنی فقیر گذشت و شرطست در ابن السبیل بیچاره بودن در آن بلدیکه خمس میگیرد و قسمت کردن ما بین این سه طایفه شرط نیست و احوط آنکه زیاده از مؤنه سال بآنها ندهند بلکه جایز نیست در ابن السبیل زیاده از حاجت باو بدهند و اول سال فقیر

رسیدن خمس است باو و فرق نیست در وجوب خمس دادن ما بین زمان حضور امام (ع) و غیبت او عجل الله تعالی فرجه چه در سهم آنحضرت چه در سایر سهام و سایر سهامرا بدون اذن مجتهد میتوان داد بسادات و اما سهم امام (ع) پس اختیار آن با مجتهد عادل است اگر چه غیر اعلی باشد و مصرف آن مواردی است که احراز شود رضای امام (ع) در آن مثل رفع ضرورات مؤمنین و قضاء حاجات اهل علم و کسانی که اهمیت دارند در مقام ترویج دین و احوط آنکه نیت تصدق شود از جانب امام (ع) و اگر ممکن نباشد رسانیدن آن بمجتهد و نه حفظ نمودن آن تا بمجتهد برساند جایز است خودش یا عـدول مؤمنین از بابت مرقوم بمصارف مذکوره بدهند و سید نمیتواند مبلغ کلی خمس را بجزئی مصالحه کند و تضییع حقوق سادات را بنماید و جایز نیست بر کسی که باید خمس بدهد خمس مال را بر ذمه بگیرد و تصرف در آن بنماید مگر باذن مجتهد عادل و اگر از سید فقیر طلبی داشته باشد و خمس بر او واجب شود میتواند پای او حساب بکند از بابت سهم سادات و اعلام او واجب نیست و هم چنین است در زکوة بلکه رد مظالم نیز اگر چه اجوط اذن مجتهد است در آن و هر گاه خمس را بسید داد با مظنه فقر او و بعد معلوم شد که فقیر نبوده اقوی دوباره داد نیست .

مطالب ششم

در احکام نذر و عهد و یمن و در آن چند مبحث است

﴿ مبحث اول ﴾

در احکام نذر و در آن سه فصل است ﴿ فصل اول ﴾ در صیغه نذر و آن چهار قسم واقع میشود ﴿ اول ﴾ آنکه مثلاً بگوید این رزقت و لداً فله علی صیام شهر و آن را نذر بر میگوید ﴿ دوم ﴾ آنکه مثلاً بگوید آن شوفی صریضی فله علی صدقة عشرین درهما و آنرا نذر شکر میگویند ﴿ سیم ﴾ آنکه مثلاً بگوید آن ترک صلوۃ اللیل فله علی صوم یوم و آنرا نذر زجر میگویند ﴿ چهارم ﴾ آنکه بدون شرطی ابتداءً بگوید الله علی صوم شهر و آن را نذر تبرع میگویند و در تمام اقسام اگر ترجمه آن را بزبان غیر عربی هم بگوید منعقد میشود علی الأحوط ﴿ فصل دوم ﴾ در چیزهاییکه در نذر کنند معتبر است و آن چند چیز است ﴿ اول ﴾ بلوغ و عقل ﴿ دوم ﴾ قصد ﴿ سیم ﴾ اختیار پس نذر صبی و مجنون و هازل و مکره منعقد نمیشود ﴿ چهارم ﴾ اذن مولی و زوج نسبت بنذر عبد و زوجه در چیزهاییکه منافی أداء حق آنها باشد بلکه نذر زن در مطلق تبرعات با منع شوهر اگر منافی حق زوج نباشد هم خالی از اشکال نیست و اقوی بطلان است بدون رضای زوج بلی رضای لاحق کافی است و هم چنین استیذان از پدر در نذر فرزند احوط است اگر چه اقوی عدم اشتراط است و این سه طایفه اگر

بدون اذن نذر نمودند و بعد از آن مولى یا زوج یا پدر امضاء نمودند صحیحست و اما اذن و امضاء مادر پس مدخلیت در انعقاد نذر فرزند ندارد و اما اسلام پس اقوی عدم اعتبار آنست و نذر کافر منعقد است هر چند نذر عبادت کند زیرا که عبادت از او بواسطه مقدوریت اسلام مقدور است (فصل سیم) شرطست در متعلق نذر دو چیز (اول) آنکه آن فعل یا ترك مقدور او باشد (دویم) آنکه راجع باشد که ممکن باشد آن کار را بجهت خدا قرار داد و فرق نیست در متعلق نذر آنکه فعل واجب یا مستحب باشد یا ترك حرام و مکروه و فرق نیست در انعقاد نذر مابین آنکه روزه روز معین را نذر کند مثلاً یا روزه يك روز را بدون تعیین آن پس در نذر معین واجب است روزه همان روز و جایز نیست از برای او در آن روز افطار و سفر کردن علی الاحوط و اگر در سفر باشد واجب است با امکان رجوع بوطن یا قصد اقامه در هر جا باشد بنا بر احوط و آن روز را روزه بگیرد بلی اگر نذر کرد روزه آن روز را سفر آ و حضراً سفر جایز و اقامه یا رجوع بوطن واجب نیست چنانچه در ضوم گذشت بلکه اگر نذر کرد در خصوص سفر سفر نیز واجب میشود و در هر سه صورت اگر ترك کرد روزه آن روز را واجب است قضاء آن بلکه کفار نیز و اگر مانع شرعی بر او پیدا شد مثل آنکه در آن ایام مریض شد قضاء تنها واجب است و این حکم در حیض و سفر اضطراری معلوم نیست و اما در نذر مطلق هر وقت بجا آورد آداء است ﴿مبحث دویم﴾ دریمین است و آن عبارت است از قسم یاد نمودن باسماء الله که فعلی را بجا

آورد یا ترك كند و منعقد نمیشود بغير اسم خدا و صیغه آن بغير لفظ عربي نیز منعقد میشود و معتبر است در آن كه قسم میخورد بلوغ و عقل و اختیار و قصد و در متعلق قسم مقدور بودن آن و اذن مولی بلکه اذن زوج و پدر بنا بر آنچه اسناد داده شده است بمشهور لکن معلوم نیست بلی با منع زوج و پدر منعقد نمیشود و از برای ایشان است حل آن اگر بدون اطلاع واقع سازد و احوط استیذان است و معتبر نیست در متعلق آن رجحان پس قسم بر فعل یا ترك مباح هم منعقد است و واجب میشود و اگر تخلف نمود كفاره باید بدهد ﴿مبحث سیم﴾ در عهد است و معتبر است در آن آنچه معتبر است در قسم و صیغه آن چنان است كه بگوید عاهدت الله ان اصوم شهراً مثلاً یا آنكه بگوید عاهدت الله متى شوفي مريضی ان اتصدق بعشرين درهما و بفارسي هم منعقد میشود و بدانكه كفاره خلف نذر كفاره خلف یمین است و در عهد كفاره افطار روزه شهر رمضان است و مخیر است ما بین آزاد کردن يك رقبه مؤمنه یا اطعام شصت مسكين یا روزه گرفتن دو ماه پی در پی و در كفاره قسم بر فرض تخلف مخیر است ما بین آزاد کردن رقبه مؤمنه یا اطعام ده نفر مسكين یا پوشانیدن آنها و با عجز از آنها سه روز متوالي روزه بگیرد

مطالب هفتم

در مهات احکام نکاح است و در آن چند مبحث است ﴿مبحث اول﴾ بدانكه حلال میشود و طي کردن زن بعقد دائم و منقطع و بملك

عین و بتحلیل و اول و دوم و چهارم محتاج بعقد میباشد و معتبر است در
 عقد ایجاب از جانب زن و قبول از جانب مرد و چون امر نکاح شدید
 است لازم است در آن احتیاط پس معتبر است تعیین زوجین و صداق
 و ماضی بودن ایجاب و قبول بقصد انشاء تزویج و بعلی جاری نمودن آن
 با امکان اگر چه بتوکیل غیر باشد و ترتیب در ایجاب و قبول و آنکه دو
 نفر مباشر عقد باشند پس اگر خود زوجین مباشر عقد باشند زن بگوید
 انکحتک نفسي علی الصداق المعلوم پس بلا فاصله مرد بگوید قبلت الکاح
 لنفسی علی الصداق یا آنکه زن بگوید زوجتک نفسي علی الصداق المذکور
 پس مرد بگوید قبلت التزویج لنفسی علی الصداق یا زن بگوید زوجتک
 بنفسی علی المهر المذکور پس مرد بگوید قبلت التزویج لنفسی علی المهر
 یا آنکه زن بگوید انکحتک نفسي من نفسك بالصداق المذکور پس مرد
 بگوید قبلت النکاح لنفسی بالصداق و بهتر آنستکه همه را بگوید و جایز
 است گفتن قبلت بدون متعلقات سابقه و معتبر است که صحیح
 أداء کنند و در صیغه متمعه هم مراعات احتیاط را بنحو مزبور ترک
 ننمایند و علاوه از تعیین زوجین و صداق معتبر است در آن تعیین مدت
 بنحویکه مضبوط باشد پس هرگاه زوجین عقدا جاری نمایند زن بگوید
 متعتک نفسي فی المدة المعلومه بالمهر المعلوم پس مرد بلا فاصله بگوید
 قبلت التمتع لنفسی بالمهر المعلوم یا آنکه زن بگوید انکحتک نفسي فی
 المدة المعلومه بالصداق المذکور پس مرد بگوید قبلت النکاح لنفسی
 هكذا یا زن بگوید زوجت نفسي فی المدة المذكورة بالمهر المعلوم

پس مرد بگوید قبل از ترویج لنگی هکذا و جایز است تو کیل غیر از
 برای مرد و زن یا یکی از آنها پس بجای کاف انکحتک یا زوجتک یا تمتعتک
 انکحت یا زوجت یا تمتعت موكك و بجای لنگی لگوکلی بگوید ﴿ مبحث
 دوم ﴾ در احکام آنست بدانکه زن مالک میشود تمام مهر را بمجرد عقد
 و جایز است از برای او قبل از دخول امتناع نماید از تمکین تا تمام مهر
 را بگیرد بخلاف بعد از دخول بلی اگر در عقد شرط کنند تمام مهر
 یا بعضی آنرا تا مدتی بدهد و فاء بآن شرط لازم است و از برای مهر حدی
 نیست از کم یا زیاد و کافی است در آن اگر چه تعلیم سوره قرآن باشد
 بلی مستحب است کم بودن مهر و مهر السنه یا نصد درهم میباشد و آن بحساب
 قرانهای این زمان که یکمقال صیرفی است مطابق است با دو بیست و شصت
 و دو قران و نیم و واجب است بر زوجه تمکین نماید از زوج خود با انواع
 استمتاع و واجب است بر زوج نفقه زوجه خود را بدهد از اکل
 و شرب و لباس و سکنی و خادمه و أمثال آن بر حسب لیاقت او بنحو متعارف
 و هم چنین واجب است بر او نفقه مطلقه رجعیه خود مادامی که در
 عده اوست بخلاف بائنه و اگر نداد دین است بر ذمه او مگر آنکه
 زن ناشزه باشد و تمکین نکند از شوهر خود که در این حال مستحق
 نفقه و هم خوابی نیست و گنه کار است پس شوهر او را نصیحت
 کند و اگر اجابت نکرد از فراش او دوری کند یا آنکه پشت
 کند باو در فراش پس اگر فائده نبخشید او را بزند پس اگر باز اجابت
 ننمود حاکم شرع را بان اطلاع دهد که او را الزام بتمکین کند و اگر

زوجین هر دو از هم اعراض نمایند حاکم شرع دو نفر را حکم قرار دهد یکی از کسان زوجه و دیگری از کسان زوج که ما بین آنها را اصلاح نمایند و جایز است از برای مرد اگر آزاد باشد تزویج تا چهار زن حره بمقد دائمی با هم و زیاده از آن جایز نیست و از کنیز بیش از دو نفر نمیتواند تزویج کند و اگر بنده باشد تا چهار کنیز میتواند تزویج کند بمقد دائمی و از حره بیش از دو نفر جایز نیست پس مرد آزاد میتواند چهار حره یا سه حره و یک کنیز یا دو حره و دو کنیز با هم بمقد دائمی داشته باشد و زیاده نمیتواند و بنده میتواند چهار کنیز یا دو کنیز و یک حره یا دو حره داشته باشد و زیاده نمیتواند و از برای متعه و ملك یمین حد نیست و زوجه دائمه هر گاه متعدد باشد بلکه با اتحاد نیز علی الأحوط اگر حره باشد هر چهار شب يك شب حق هم خوابی دارد و اگر کنیز باشد هر هشت شب يك شب حق دارد و هم چنین اگر حره کتابیه باشد و اگر کنیز کتابیه باشد هر شانزده شب يك شب و اگر تزویج نمود دختر بکر را هفت شب از اول زفاف مختص باوست و اگر تزویج نمود ثبیه را سه شب مختص باوست و جایز است از برای مرد سفر کردن پس حق هم خوابی زن مادامیکه در سفر است ساقط است و اما سفر یک چند سال طول نکشد خصوص در جائیکه بقصد توطن بماند پس جواز آن بدون رضای زوجه مشکل است چون از عشرت بمعروف خارج است و از جهت حق المواقعه در هر چهار ماه يك مرتبه أمر اشکل است و احتیاط باسترضاء زوجه ترك نشود و جایز است از برای زوجه که بذل کند حق هم

خوابی خود را بشوهر خود و جایز است رجوع کند در بذل خود و واجب است جماع کردن با زن دائمه در هر چهار ماه یکمرتبه اقلاً ﴿ مبحث سیم ﴾ در زنانیکه حرام است تزویج آنها و در آن چند فصل است ﴿ فصل اول ﴾ در محرمات بنسب و رضاع است و آن هفت طائفه اند « اول » مادر و جد و هر چه بالا رود « دوم » دختر و دختر دختر یا پسر هر چه پائین رود « سیم » خواهر « چهارم » دختر خواهر هر چه پائین رود « پنجم » عمه و عمه پدر و عمه مادر و عمه جد و جد « ششم » خاله و خاله پدر و خاله مادر و خاله جد و جد « هفتم » دختر برادر هر چه پائین رود و حرام میشود برضاع مثل این هفت طائفه که حرامند بنسب بچند شرط « اول » آنکه شیر آن زن از حمل بنکاح صحیح حاصل شده باشد چه دائم و چه غیر دائم و یا ملک یمین و یا تحلیل یا وطی بشبهه « دوم » حیوة مرضعه « سیم » آنکه از پستان بخورد « در ظرفی بدوشند و بحاق آن طفل بریزند و بتکیدن باشد نه اینکه در حاق آن بدوشند « چهارم » آنکه شیر خالص باشد نه آنکه چیزی مخلوط بآن باشد « پنجم » آنکه شیر از یک شوهر باشد نه از دو نفر پس هر گاه مثلاً زن شیر دهد و طلاق دادن وزن دیگری شده و از او حمل برداشت و شیرش متصل بود و قبل از وضع حمل مثلاً ده مرتبه شیر بطفلی داد و وضع حملش شد پنج مرتبه دیگر هم از شیر شوهر دوم بآن طفل شیر داد نشر حرمت بآن نمیشود و همچنین هر گاه از شوهری شیری کامل بدهد دختری را و از شیر شوهر دیگری پسری را این دو خواهر و برادر نمیشوند و با هم محرم نیستند هر چند آن زن مادر

رضاعی هر دو است و همچنین شرط است اتحاد مرضعه باینمغنی که شیر کامل از يك زن باشد پس هرگاه بعض عدد از یکزن و بعض دیگر از زن دیگر همان شوهر باشد نشر حرمت نمیکند «ششم» آنکه شیر خوردن آن طفل قبل از تمام شدن دو سال هلالی از تولد او باشد و در مرضعه شرط نیست که قبل از دو سال باشد از وضع حمل او هر چند باین حال أحوط ترك تزویج و نظر محرمانه است «هفتم» آنکه طفل مریض نباشد که شیر را قی کرده باشد و الا احتیاط نماید «هشتم» آنکه مقداری از شیر او نخورد که گوشتی برآید و استخوانش قوت بگیرد از آن یا آنکه یکشبهانه روز هر وقت گرسنه باشد شیر باو بدهد یا آنکه پانزده مرتبه متوالیه شیر باو بدهد که در بین آن رضعات از دیگری شیر نخورد و أحوط در ده مرتبه مراعات احتیاط است پس بعد از تحقق این شرائط آن طفل بمنزله طفل نسبی مرضعه و شوهر اوست و آن هفت طائفه که در نسب حرام بودند أمثال آنها از رضاعی بر آن طفل حرام میشوند چنانچه مادر رضاعی زن مدخوله نیز بر او حرام میشود و جایز نیست از برای پدر مرتضع نکاح کند دختر صاحب شیر را چه دختر نسبی باشد چه رضاعی و همچنین دختر نسبی مرضعه را اگر چه از غیر صاحب شیر باشد و از اینجا معلوم شد که اگر مادر زن شیر دهد طفل شوهر دختر خود را اگر چه آن طفل از غیر دختر او باشد آن دختر بر شوهرش حرام مؤبد میشود بسبب آنکه زن او اولاد نسبی مرضعه است و همچنین اگر زن پدر زن شیر دهد طفل زن شخص را پس زن بر او حرام مؤبد میشود بسبب

آنکه اولاد صاحب شیر است « فصل دوم » در زنائیکه از غیر جهت نسب و رضاع نکاح آنها حرام مؤبد است و آنها یازده طائفه اند (اول) مادر زن که بمجرد عقد بر دختر او حرام مؤبد میشود بر عاقد اگر چه با زن وطنی نکرده باشد بلکه اگر چه او را طلاق داده باشد (دوم) معقوده پدر که بر پسر حرام است و همچنین معقوده پسر بر پدر و همچنین کنیز منظوره یا مملوسه آنها بشهوت ذر هر دو بر دیگری حرام است (سیم) دختر زن مدخوله (چهارم) زنیکه شوهر دارد یا در عده رجعیه غیری باشد و با عم بخال او او را عقد نمایند که حرام مؤبد میشود بر عاقد اگر چه با او دخول نکرده باشد بلی یا جهل بانیکه در عده است بمجرد عقد حرام مؤبد نمیشود بر او علی الاقوی بلی عقدش باطل است مگر آنکه دخول عم کرده باشد که در این صورت حرام مؤبد میشود (پنجم) زنیکه مرد محرم برای خود عقد کند با عم بخرمت آن بلکه همچنین است عقد نمودن در حال احرام زن عم یا بر احوط اگر مرد محرم نباشد (ششم) زن آزادی که شوهر او را نه مرتبه یا کنیزی که او را شش مرتبه طلاق عدی داده باشد که بر آن مرد حرام مؤبد است آنکه حره بعد از طلاق سیم و ششم و کنیز بعد از طلاق دوم و چهارم جواز نکاح او توقف دارد بر نکاح محرم (هفتم) زوجه ملانده یا مقذوفه بر آنکه از جهت کرب یا کینکت و دل نعل در آن جاری است « هشتم » زنیکه در عده رجعیه یا شوهر دار باشد و با او زنا کنند « نهم » خواهر و مادر و دختر پسر که با او وطنی کرده باشد و اگر

وطی کننده صغیر یا موطوء کهل یا شیخ باشد اینحکم محل اشکال است
 (دهم) زنیکه پیش از نه سالگی او را وطی کرده افضا کند بنا بر
 مشهور هر چند محل تأمل است (یازدهم) زنای سابق بر عقد که موجب
 حرمت مادر و دختر و نحو آن است بنا بر احوط بلکه خالی از قوت نیست
 و همچنین وطی بشبهه اما زنای لاحق منشأ حرمت نمیشود و همچنین وطی
 بشبهه * فصل سیم * در زنانیکه تزویج آنها حرام است در بعض
 احوال و آنها چند طائفه اند «اول» تزویج زن پنجم برای کسیکه
 چهار زن دائمی دارد بلی بعد از طلاق یکی از ایشان بطلاق بائن مطلقاً
 یا برجمعی یا گذشتن عده او مانعی ندازد «دوم» خواهر زن دائمی
 یا متعه خود تزویج نمودن مادامیکه زانش در حبالة او میباشد و بعد از
 طلاق بائن مطلقاً یا برجمعی یا گذشتن عده او ضرر ندارد و اگر متعه باشد
 بعد از انقضاء مدت یا هبه آن ضرر ندارد بشرط انقضاء عده بنا بر احوط
 هر چند عده او باینه است «سیم» دختر برادر زن یا دختر خواهر او
 بدون اذن او و اما با اذن او مانعی ندارد «چهارم» زن مکافره غیر کتابیه
 تا بکفر خود باقی است حرام است بر مرد مسلم نکاح او اگر چه بمتعه
 باشد چنانچه بر مسلمانه حرام است شوهر نمودن کافرا اگر چه کتابی
 باشد و اما نکاح کتابیه پس افوی جواز آنست هر چند احوط ترك
 است خصوصاً در دوام بلی اگر مسلمان شود شوهر کتابیه عقد او باطل
 نمیشود بی اشکال * خاتمه * بدانکه حرام است نظر کردن مرد ببدن
 زن اجنبیه حتی وجه و کفین او بنا بر احوط و همچنین است بعکس بلی

جایز است نظر نمودن بزنی که اراده تزویج او را نموده چنانچه جایز است نظر کردن بکنیزیکه میخواهد او را بخرد و همچنین نظر بزنیهای ذمیه در آنچه متعارف آنها عدم ستر آنست مادامیکه ریه و تلذذی نباشد چنانچه نظر کردن زن زن و مرد بر مرد در ماعدای عورت جایز است و در حکم آنها میباشد محارم و از برای هر کدام از زن و شوهر است نظر کردن بیکدیگر حتی عورت و بدانکه واجب است بر اولاد با قدرت او نفقه دادن بوالدین خود با فقر و عجز آنها از کسب و نفقه اولاد فقیر بر پدر است و با نبودن پدر یا عجز او بر جد پدری است و با نبودن یا عجز او بر مادر است و با نبودن یا عجز او بر پدر مادر است و نفقه مملوک و حیوانات محترمه بر مالک آنها است.

مطلب هشتم

در طلاق است و آن عبارت است از رها نمودن عیان دائمی را از قید زوجیت و در آن چند فصل است (فصل اول) در شرائط طلاق دهنده و آن چند چیز است «اول» بلوغ «دوم» عقل «سیم» اختیار «چهارم» قصد داشتن پس طلاق صحی و مجنون و مکره و هازل صحیح نیست و جایز است که ولی مجنون طلاق دهد زن او را بخلاف ولی طعل (فصل دوم) در شرائط زنی که او را طلاق میدهند و آن چند چیز است «اول» آنکه زن دائمی باشد پس طلاق منقطعه صحیح نیست بلکه در آن جدائی حاصل میشود بانقضاء مدت

آن یا بخشیدن زوج مدت او را « دوم » خلی بودن او در وقت طلاق از حیض و نفاس مگر آنکه غیر مدخوله یا آبستن باشد یا شوهری که او را طلاق داده غایب باشد و ممکن نباشد او را اطلاع بحال آنزن اگر چه بعد معلوم شود که وقت طلاق در حال حیض یا نفاس بوده « سیم » آنکه در طهری باشد که در آن طهر با او جماع نکرده باشد در غیر طلاق صغیره و یا آئسه وزن آبستن و اما زنی که در سن حیض است و اسکن خون نمیبیند پس بعد از گذشتن سه ماه از وطی کردن با او صحیح است طلاق او « چهارم » تعیین مطلقه پس صحیح نیست طلاق یکی از زنهای خود بدون تعیین « فصل سیم » در شرائط طلاق و آن دو چیز است « اول » صیغه آن بلفظ عربی صحیح باشد باینکه مثلا بگوید رقیه طالق و بغير لفظ طالق طلاق واقع نمیشود « دوم » حضور دو مرد عادل در حال طلاق و شنیدن آنها آنرا « فصل چهارم » بدانکه طلاق بر دو قسم است « ماول » طلاق باین که طلاق دهنده نمیتواند رجوع کند و آن در پنج مقام است (اول) طلاق زن یا آئسه که در غیر قرشیه و حاصل میشود بتمام شدن پنجاه سال هلالی از او در قرشیه شصت سال و با شک در آن ملحق بغير قرشیه است اگر چه احوط مراعات احتیاط است در آن (دوم) طلاق صغیره که نه سال او تمام نشده باشد (سیم) طلاق غیر مدخول بها (چهارم) طلاق زنی که کراهت داشته باشد از زوج خود و مالی را بشوهر بدهد در عوض آنکه او را طلاق دهد و آن را طلاق خلعی مینامند و همچنین اگر زوجین هر دو از هم کراهت

داشته باشند و زوجه چیز را بزوج دهد در عوض طلاق دادند او که او را مبارات میگویند پس در این دو قسم مادامیکه زن در عده خود رجوع نکرده بزوج خود در آنچه بعوض طلاق داده جایز نیست که زوج رجوع باو بنماید بلی اگر زن رجوع بعوض نمود در عده رجعیه میشود (پنجم) طلاق سیم زنیکه سه دفعه او را طلاق داده است که در دفعه سیم نمیتواند رجوع کند بآن زن « قسم دوم » طلاق رجعی است که مادامیکه عده او منقضی نشده جایز است باو رجوع کند و متحقق می شود رجوع بهر چه دلالت کند بر آن اگر چه بفعل باشد و مطلقه رجعیه در حکم زوجه است که ارث میبرد تا عده او منقضی نشده و بعد از انقضاء آن ارث نمیبرد بلی اگر مریضی طلاق داد زوجه خود را و بآن مرض مرد آن زن ارث میبرد از او تا یکسال هلالی بشرط آنکه آن زن شوهر نکرده باشد و آن مرض متصل بموت او باشد و همچنین مرد ارث میبرد از مطلقه رجعیه خود اگر آن زن در عده بمیرد (فصل پنجم) در عده است بدانکه صغیره و یائسه و غیر مدخول بها عده ندارند مگر عده وفات و زنیکه حیض می بیند عده او سه طهر است بعد از طلاق و در طهر اول کفایت میکند يك لحظه بعد از طلاق و بمجرد دیدن حیض سیم از عده بیرون میرود اگر حره باشد و امه عده او دو حیض است علی الاحوط چنانچه عده متمتع بها دو حیض است و در این دو اگر خون نمی بیند عده آنها یکماه و نیم است و عده زنیکه آبستن باشد زائیدن او است مطلقاً اگر چه سقط

کند وعده و وقت چهار ماه و ده روز است مطلقاً مگر در آبستن که عده او أبعد الأجلین است و مگر کنیز که دو ماه و پنج روز است مطلقاً مگر آنکه آبستن باشد که أبعد الأجلین است نیز و بدانکه حرام است بر زنیکه شوهر او مرده است زینت نمودن بهر چه زینت محسوب شود از پوشیدن لباس ألوان و سرمه کشیدن و أمثال آن در ایام عده و جایز نیست از برای مطلقه رجعیه که از آنخانه که در آن بوده در وقت طلاق بیرون رود بدون اذن زوج و همچنین بر مرد حرامست بیرون کردن او بعنوان قهر و مراغمه مگر در بعض موارد و مبدأ عده مطلقه طلاق اوست اگر چه ندانسته باشد و مبدأ عده وفات شنیدن اوست وفات زوج خود را .

منتهی دوم

• در مهات احکام معاملات است و در آن چند باب است

﴿ باب اول ﴾

در احکام خریدن و فروختن و در آن چند مبحث است « مبحث اول » در آداب تجارت و مستحبات و مکروهات و محرمات آن و در آن چند فصل است « فصل اول » بدانکه تجارت کردن واجبست اگر موقوف علیه آداء واجبی باشد مثل نفقه عیال واجب النفقه بلکه همچنین است هر گاه آداء دین موقوف بر آن باشد بنا بر اقوی اگر تکسب معسور نباشد و تجارت مستحب آنستکه اشتغال بان بجهت توسعه روزی بر خود

و عیالات باشد یا برای انفاق و تصدق نمودن و زیارت رفتن و امثال آن باشد و آداب و مستحبات آن چند چیز است « اول » یاد گرفتن مسائل آن بلکه هر گاه نداند صحت و فساد معامله را نمیتواند تصرف کند در عوضیکه میگیرد پس واجبست صحت و فساد را بداند تا بتواند تصرف کند (دویم) فرق نگذاشتن میان دو خریدار مسلم در قیمت « سیم » اقاله کردن با کسیکه از خرید یا فروش پشیمان است « چهارم » مسامحه نمودن در معامله « پنجم » آنکه در وقت فروش راجح وزن کند و در خریدن اندکی مرجوح « فصل دویم » در معاملاتیکه مکروه است و عمده آنها چند چیز است « اول » صرافیه « دویم » طعام فروشی از گندم و جو و امثال آن « سیم » کفن فروشی « چهارم » قصابی « پنجم » خرید و فروش با مردمان دنی « ششم » معامله با ظالمه با آنکه ندانی عین آنمالیکه از او میگیری حرامست « هفتم » ملک فروشی « هشتم » دخول در معامله مردم با قصد خریدن « نهم » بیرون رفتن از شهر باستقبال قافله برای معامله کمتر از چهار فرسخ « دهم » قسم راست یاد نمودن در آن « یازدهم » معامله بین الطلوعین « فصل سیم » در معاملاتیکه حرامست و آن در چند مقام است « اول » خرید و فروخت عین نجس اگر چه اقوی جواز انتفاعات محمله بآنست ولیکن متنجس اقوی جواز معامله بآنست برای انتفاعاتی که مشروط بطهارت نباشد بلکه مطلقا در چیزیکه تطهیر آن ممکن باشد « دویم » بیع و شری بمال غصب اما اگر چیزی را بدمه بخرد و در عوض آن مال غصبی بدهد معامله باطل نیست ولی مشغول

الذمه صاحب مال و بايع هر دو است بلکه اگر از حين خريدن بناء داشته باشد که از مال غصبی اداء ما فی الذمه کند صحت معامله هم خالی از اشکال نیست و همچنین هر گاه بنای دادن عوض نداشته باشد و اگر بايع بدانند مال غصبی است بر او هم حرام است گرفتن بعنوان عوضيت بلکه مطلقاً مگر اينکه علم باذن حاصل شود و بايد مال را بصاحبش رد کند (سیم) معامله بچیزهائی که مالیت ندارد مثل حشرات و مسوخت و سباع (چهارم) معامله بچیزیکه منفعت مقصوده آن منحصر بحرام است مثل آلات لهو یا آنکه قصد متبايعين صرف کردن آن در حرام است مثل خريدن انگور برای شراب انداختن (پنجم) معامله بچیزیکه در آن غش کرده باشد و مشتری نداند و در مسئله تفصيل است (ششم) زیاد نمودن در بين معامله دو نفر هر گاه قصد خريدن نداشته باشد بلکه برای ترغيب مشتری باشد بزياده «هفتم» معامله ربوي بدانکه در حديث است که گناه يك درهم زبا بزرگتر است از گناه هفتاد زنا با محارم و ربا در معامله آنستکه کسی بخرد یا بفروشد جنسیکه مکيل و موزون باشد بهمان جنس بازياده اگر چه آن زياده از غير آن جنس باشد بلکه اگر چه زياده غير عيني باشد مثل ضميمه شرط و همچنین است اگر جنس نقدي را بهمان قدر بخرد یا بفروشد بنسبه بلي اگر در هر دو طرف ضم غير جنس کنند یا در طرف کمتر ضرر ندارد و در معدود مثل گردو و تخم مرغ و چیزهائیکه بذراع یا مشاهدۀ تعیین میشود رباء نیست و مناط در مکيل و موزون بودن در بلد معامله است اگر هر بلدي بطوري

تعیین کنند مثل هندوانه و باذنجان که در بعض بلاد عددیست و در بعضی
موزون است حتی اگر در اغلب بلاد چیزی موزون باشد و در بلدی معدود
اقوی عدم اجراء حکم رباء است در آن بلد و فرقی نیست در تحقق رباء
ما بین جنس خوب و بد و صحیح و معیوب و واجد صفتی و فاقد آن مادامیکه
همان جنس محسوب شود مثل برنج صدري و گرده که هر دو يك جنس
میباشد و مس شکسته بدست و طالای ساخته وین ساخته و مسكوك بغير
مسكوك اگر چه در عرف تفاوت قیمت داشته باشد که حکم رباء در همه
جاریست و احوط اجراء حکم رباء است در صلح که در مقام بیع باشد و در
هر مقامی که دو جنس محسوب باشند رباء نیست بلی گندم با جو شرعاً در
باب رباء معاملی در حکم يك جنس میباشد و رباء در آن جاریست و بدانکه
رباء در چند مقام حرام نیست بلکه رباء نیست « اول » در معامله ما بین
پدر و فرزندان اگر چه دختر باشد لکن احوط اقتضای بر پسر است « دوم »
ما بین زن و شوهر « سیم » ما بین سید و مملوك « چهارم » ما بین مسلم
و کافر حربی در صورتیکه از حربی زیاده بگیرد و رباء دادن باو جایز نیست
بخلاف غیر حربی که مطلقاً جایز نیست « مبحث دوم » در عقد بیع
و شراء است بدانکه فروختن عبارت است از معنائیکه قریب بتبذیل است
و بعد از تعیین مبیع و ثمن با یع بمشتری بگوید بعثك هذه الدار بألف تومان
بلا فاصله مشتری بگوید قبالت هكذا یا اشتریت هكذا یا با یع بگوید
ملكك هذا الكتاب بفشرة دراهم مشتری بگوید تملكك یا اشتریت
و معتبر است در آن ایجاب و قبول و میشود ایجاب از جانب مشتری باشد مثل

آنکه بگوید اشتریت و باید معنای صیغه آنرا بداند ولو اجمالا و قصد انشاء تملیک و تملک کنند بآن و میتوانند هر اکدام از بایع و مشتری وکیل کنند کسی را در اجراء عقد بلکه هر دو یک نفر را یا احدها دیگر را وکیل نماید و مباشر طرفین ایجاب و قبول یک نفر باشد علی الاقوی بلکه اقوی کفایت عقد غیر عربی است اگر چه بتواند بهربی اداء کند یا کسی را وکیل نماید بلکه جایز است معامله بمطاطات که جنس را بقصد تملیک بدهد و پول را بقصد تملک بگیرد خصوص در آنچه یسیر باشد و مفید ملکیت است علی الاقوی بلی ما دامیکه هیچکدام تصرف در آنچه بآنها رسیده نکرده باشند میتوانند رد کنند و معامله را برهم بزنند بخلاف آنکه اگر یکی از آنها یا هر دو تصرف کرده باشند در آن باتلاف یا نقل اگر چه خیار فسخ در آن داشته باشد یا تلف شده باشد که صور معامله لازم شده « مبحث سیم » در شرائط متبایعین و عوضین و آن چند چیز است « اول » بالغ بودن بایع و مشتری پس جایز نیست معامله نا بالغ اگر چه ممیز باشد مگر آنکه باذن ولی او باشد که صحیح است و اگر چیز را از نا بالغ بعنوان خریدن گرفت ضامن است و باید بولی آن طفل برساند و آن بولی که بطفل داده اگر تلف شد از کیسه او رفته نمیتواند مطالبه نماید نه از طفل و نه از ولی او مگر آنکه ان طفل ممیز باشد که محل اشکال است ﴿ دوم ﴾ عاقل بودن متبایعین ﴿ سیم ﴾ قصد خریدن و فروختن ﴿ چهارم ﴾ راضی بودن بآن ﴿ پنجم ﴾ مالک بودن آنچه میخرند و میفروشند یعنی مالک معامله کردن بآن باشند و این شرط لزوم

است پس اگر مال غیری را فضولا بدون اذن او بلمسکه یا عدواناً و غصباً خریدند یا فروختند لزوم آن معامله موقوف با اجازه مالک است اگر اجازه نمود عوض مالش را میگیرد والا باطل است و همچنین است اگر مال او را با مال خود با هم بفروشد بضمی پس آن معامله در مال فروشنده لازم است و در مال غیر موقوف با اجازه اوست پس اگر اجازه نمود که هیچ والا نسبت بمال غیر معامله باطل است و اما خریدار میتواند آن معامله را فسخ کند بخیار تبعض صفقه بشرط آنکه کیفیت را ندانسته خریده والا نمیتواند مگر آنکه باایع راضی بآن شود و علی کل حال مشتری رجوع میکند بر باایع بآن قدر از قیمت که در مقابل مال غیر باو داده و در کیفیت معرفت بمقدار آن تفصیلی است (در ششم) آنکه هیچ ملک از عوضین متعلق حق غیر نباشد والا صحیح نیست و موارد متعلق بودن حق غیر بسیار است و عمده آنها در چند مقام است (در اول) عین مرهونه که ملک راهن و متعلق حق مرتهن است پس جایز نیست فروش آن از روی راهن مگر باذن مرتهن و نه از برای مرتهن الا برای استیفاء دین خود باذن حاکم شرع اگر چه راهن راضی نباشد (در دوم) مال وقف که متعلق حق موقوف علیه است و جایز نیست بیع آن مگر در چند موضع یکی در صورتیکه عین موقوفه خراب و منضمحل شود که منفعت مقصوده از آن حاصل نشود مثل حصیر کهنه مسجد که جایز است بفروشند و پول آنرا صرف در اقرب بغرض ثواقف نمایند در همان مسجد بر فرض امکان و موارد دیگر نیز هست (در سیم) بیع ام ولد از آقای خود در صورتیکه

انعقاد آن ولد در ملك او باشد و جایز نیست از برای مالك فروش آن
کنیز مادامیکه آن ولد نمرده است الا در چند جا که در محل خود ذکر
شده و مقامات دیگر نیز هست که در کتب مفصله مسطور است ﴿هفتم﴾
آنکه مبیع عین باشد نه منفعت و اما در ثمن پس کافیت منفعت بودن
﴿هشتم﴾ آنکه عوضین معلوم باشد بکیل یا وزن یا ذراع یا عدد و کافی نیست
وزن و کیل آن بعیار غیر معلوم چنانچه جزا فاهم کافی نیست مگر در
چیزهاییکه بمشاهده رفع جهالت آن میشود و مناط در هر بلدی رفع جهالت
هر جنسی است بمتعارف آن بلد ﴿نهم﴾ قدرت بر تسلیم مبیع یا ثمن پس
فروش غلام گریخته صحیح نیست مگر با ضمیمه که صحیح است اگرچه
آن غلام بدست او نیاید ﴿مبحث چهارم﴾ در خیارات است و آن
چند قسم است (اول) خیار مجلس که مادامیکه متبایعین از هم متفرق
و جدا نشده باشند میتوانند معامله را بر هم زنند و بعد از جدا شدن بیع
لازم میشود «دویم» خیار حیوان است تا سه روز برای مشتری نه بایع
و اگر ثمن هم حیوان باشد ثبوت خیار برای بایع محل اشکال است و فرق
نیست در اقسام حیوان اگر چه غلام و کنیز هم باشد «سیم» خیار شرط
برای هر که شرط قرار دادند تا مدتی که معین نمودند چه بایع چه مشتری
یا هر دو وجه اجنبی و فرق نیست ما بین شرط رد مثل ثمن تا مدت معینه
و غیر از آن شروطیکه خلاف مقتضای عقد و کتاب و سنت نباشد پس
بدانکه جایز است شرط کردن در ضمن العقد بهر شرطی مثل خیاطت
خوب معین یا قرض دادن مقداری با و لازمست وفاء بآن شرط بر فرض

قدرت والا کسیکه از برای او شرط شده مختار بر فسخ معامله خواهد بود و هرگاه در ضمن العقد شرط کند که فلان کتاب مال او باشد آنرا شرط نتیجه گویند و صحت آن محل اشکال است ﴿چهارم﴾ خیار غبن از برای مغبون با جهل بآن غبن در وقت معامله «پنجم» خیار تأخیر دادن ثمن یا مثن تا سه روز در چیزهاییکه بماندن يك روز فاسد نمیشود و در آنچه فاسد میشود تا يك روز بگذارد اگر نیامد باایم مختار بر فسخ معامله است اگر شرط تأخیر نکرده باشد «ششم» خیار رؤیت و آن چنانست که جنس معینی را ندیده باوصافی بخرد اگر دارای آن اوصاف نباشد مشتری بعد از دیدن آن مختار بر فسخ است و اگر بهتر در آمد فروشنده خیار دارد «هفتم» خیار عیب است اگر چه بعد از عقد و قبل از قبض حادث شده باشد و مشتری مختار است بر فسخ معامله یا امضاء آن با گرفتن تفاوت ما بین صحیح و معیوب و همچنین باایم مختار است اگر ثمن معیوب در آید و این خیار ساقط میشود بچند چیز «اول» علم مشتری بآن عیب در وقت معامله «دوم» آنکه بعد از اطلاع بر آن عیب مشتری بآن راضی شود «سیم» آنکه خیار عیب را ساقط کرده باشد «چهارم» آنکه فروشنده تبری از عیوب آن کند بآنکه بفروشد با وجود عیب معین یا هر عیبی که دارد بلی اگر تبری از عیب معینی بنماید بخیار عیب دیگر ساقط نمیشود «پنجم» تصرف کردن مشتری در آن قبل از علم بعیب یا بعد از آن که مسقط رداست اما میتواند ارش بگیرد و خیار عیب فوری است علی الاقوی

و حضور با یع شرط صحت فسخ نیست **(هشتم)** خیار تدایس است
و آن چنان است که فروشنده یا خریدار در مال خود کاری کند که آنرا
بهر بنماید و بعد از علم بآن میتواند فسخ کند یا امضاء نماید بدون ارش
(نهم) خیار شرکت است و آن چنانست که کسی جذبی بخرد و معلوم
شود که قدری از آن مال غیر بوده و آن غیر امضاء آن معامله را نکند
که در اینصورت با آن غیر در آن مال شریک است پس مشتری مخیر است
ما بین فسخ یا گرفتن آنچه از ثمن که بازاء مال غیر باو داده و آنرا خیار
تبعض صفتقه هم میگویند **(دهم)** خیار تعذر تسلیم مثل غلامیکه گریخته
باشد بعد از فروختن و قبل از رسیدن آن بمشتری پس مشتری مختار بر
فسخ است **(یازدهم)** در بیع صرف است و مراد از آن بیع
طلا بطلا یا نقره بنقره یا طلا بنقره یا نقره بطلا است بدانکه شرط است
در صحت آن قبض در همان مجلس و احکام رباء اگر طلا بطلا یا نقره
بنقره باشد در آن جاری است بلی فروختن طلا بنقره یا نقره بطلا
با زیادتی مانعی ندارد پس اگر در همان مجلس بعضی از آنرا قبض کرد
و بعضی نزد او ماند و از هم جدا شدند بیع در آن قدری که زاده
صحیح و در آن قدری که نداده باطل میشود و خیار تبعض صفتقه از
برای آنکه تمام آن باو نرسیده ثابت است و فرقی نیست در ثبوت
احکام بیع صرف ما بین آنکه عوضین هر دو مسکوک باشند یا یکی از آن
دو مسکوک باشد یا هیچکدام مسکوک نباشد و اقوی عدم جواز فروختن
خاک نقره است که از معدن آن بیرون میآورند بنقره خالص بلی جایز است

ابطال یا غیر آن و همچنین خاتم طلا بطلا جایز نیست بلی جایز است بنقره یا غیر آن در مبحث ششم در نقد و نسیه و سلف بدانکه مبیع و ثمن یا هر دو در معامله نقد است یا هیچ کدام نقد نیست یا مبیع نقد است نه ثمن یا ثمن نقد است نه مبیع پس اشکالی در صحت صورت اولی و بطلان ثانیه نیست و اما صورت سیم که مبیع نقد باشد نه ثمن پس آن بیع بنسیه است و صحیح است و شرط است در آن که تا مدت معین قرار دهند مثلاً تا یکسال هلالی و بعد از انقضاء مدت واجب است بر مشتری ثمن را فوراً بیایم بدهد و تا مدت آن بسر نیامده باشد بایع مستحق مطالبه آن نخواهد بود بلی اگر مشتری مرد آن دین معجل میشود و میتواند مطالبه آنرا بنماید از ورته اگر چه مدت منقضی نشده باشد و اگر جنسی را بتردید بفروشد مثلاً بگوید فروختم آنرا بتو نقداً بیک تومان یا نسیه بدو تومان این معامله باطل بودنش محل اشکال است بلی تردید در مقابله قبضه از معامله ضرر ندارد و اما در صورت چهارم که ثمن نقد است نه مبیع پس آنرا سلف میگویند و در آن نیز معتبر است تعیین مدت که بفروشد ده من کندم را مثلاً که یکسال دیگر بدهد بده قران نقد و همچنین معتبر است معین نمودن آنجنس را باوصافی که تفاوت میکند قیمت بتفاوت آن واحوط بلکه اقوی اعتبار تعیین موضع تسلیم است مگر آنکه منصرف شود بموضع عقد یا جای دیگر و همچنین معتبر است آنجنس در وقت حلول مدت ممکن الاداء باشد و جایز نیست مشتری قبل از انقضاء مدت آنجنس را که بسلف خریده بگیری بفروشد.

* باب دوم *

در قرض است بدانکه قرض دادن ثواب بسیار دارد و در بعض اخبار است که ثواب قرض دادن دو برابر صدقه دادن است و صیغه آن اقراضتک و امثال آنست که دلالت کند بر آن و جایز است قرض بدون صیغه و علی کل حال قرض اگر چه از عقود لازمه است با شرایط آن ولی مقرض هر وقت بخواهد مطالبه کند میتواند و قرض گیرنده هر وقت داد و اجابت بر قرض دهنده قبول آن و اگر شرط کند بر مقرض که چیزی زیاده تر باو بدهد ربا و حرام است اگر چه آن زیاده از غیر جنس دین باشد بلکه اگر چه آن زیاده شرمه‌ای یا وصفی باشد و جایز نیست بر قرض گیرنده انمالی را که با شرط زیادتی قرض کرده بگیرد و اگر گرفت ضامنست باید بمصاحبش رد کند و اگر تلف شد مثل انرا هر گاه مثلی باشد یا قیمت انرا اگر قیمتی باشد باید بدهد بلی اگر زیاده را در ضمن العقد شرط نکنند و قرض گیرنده بر سبیل تبرع و بخشش چیزی زیاده بمقرض بدهد ضرر ندارد و در حرمت ربا در قرض شرط نیست که آن جنسی را که بقرض میدهد مکیل و موزون باشد بلکه ربا در معدود نیز جاری است و اگر در ضمن العقد شرط مدت کنند اقوی وجوب وفاء بآن شرط است و جایز نیست قبل از انقضاء مدت مطالبه کند از او و بعد از انقضاء میتواند مطالبه کند مگر آنکه مدیون قدرت بر اداء آن نداشته باشد بآنکه چیزی نداشته باشد که بفروشد بغیر از خانه که محل سکناي اوست و اسب سواری و کنیز و غلام با احتیاج بآنها و امثال

آن که در این صورت مطالبه کردن جایز نیست بلکه باید صبر کند تا مدیون قادر بر اداء دین شود و اگر کسی پولی یا چیزی دیگر بکسی قرض داد و قیمت سوقيه آن کم شد مقرض همان قدری را که قرض کرده بدهد کافی است و معتبر است در آن چیزی که قرض میدهد تعیین مقدار آن و تخمین کفایت نمیکند علی الاحوط.

باب سیم

در رهن و آن عبارت است از گرو گذاشتن مالی را نزد کسی که از او طلبکار است بعنوان وثیقه و اطمینان او که اگر طلب او را نداد از آن مال استیفاء نماید و گرو دهنده را رهن و گرو گیرنده را مرتهن میگویند و آن مال را عین مرهونه و معتبر است در رهن ایجاب و قبول بهر لفظی که بر آن دلالت کند و معتبر است در رهن و مرتهن به نوع و عقل و در رهن جواز تصرف در آن مال و در عین مرهونه آنکه عینی باشد که فروش آن صحیح باشد و در دین آنکه ثابت در ذمه رهن باشد چه عین باشد چه منفعت و اگر رهن گذارد مال دیگری را موقوف با اجازه او است و عین مرهونه و منافع آن مال مانک آنست و لکن جایز نیست از برای او نقل آن عین بدیگری مگر باذن مرتهن چنانچه جایز نیست از برای مرتهن تصرف در آن مگر باذن رهن پس اگر یکی از آنها در آن تصرّف نمود بدون اذن دیگری موقوف بر اجازه اوست و اگر مرتهن آنرا باذن رهن فروخت ثمن آن نیز رهن است بشرط آنکه باین قید فروخته باشد که ثمن آن رهن باشد و احوط آنکه رهن در ثمن بصیغه

جدیده گردد پس احكام رهن در آن بمن جاری است و هر وقتی که جایز باشد از برای مرتین مطالبه دین بعد از مطالبه و ندادن او جایز است عین مرهونه را بفروشد و استیفاء طلب خود را از آن بنماید اگر چه عین مرهونه از مستثنیات دین باشد و باید با امکان باذن حاکم شرع باشد و اگر قیمت عین زائد از طلب او باشد تنعمه را بر اهن بدهد و اگر دیون دیگری هم داشته باشد و مفلس شده و مالش و فاء بدیون او نمیکند سائر غرماء با مرتین شریک نخواهند بود در مقدار طلب او بلی سائر غرماء در آن تنعمه با هم شریکند و اگر مرتین طلب دیگری هم از اهن داشته باشد غیر از آن دینی که آن مال را رهن به آن گذارده حال او حال سائر غرماء است در آن.

باب چهارم

در حیز است و آن عبارت است از ممنوع بودن کسی از تصرف در مال خود بدانکه اسباب حیز چند چیز است (اول) بالغ نبودن که مانع از تصرف اوست در مال خود و شناخته میشود بلوغ به بیرون آمدن منی یا روئیدن موی خشن بر عانه او یا گذشتن پانزده سال هلالی تمام از عمر پسروانه سال تمام از عمر دختر (دویم) دیوانه بودن تا کامل شود عقل او و کسیکه بعض اوقات دیوانه میشود حال دیوانگی ممنوع از تصرف است بخلاف حال افاقه و ملحق میشود باو در حکم سفیه و او کسی است که صرف میکنند مال خود را در غیر أغراض عقلائییه (سیم) بنده بودن اگر قائل شویم بمالك شدن او که صحیح نیست تصرف او در مالش.

مگر باذن مولی (چهارم) مفلس بودن که ممنوع است از تصرف در اموال خود بچند شرط (اول) ثبوت دین او نزد حاکم شرع (دویم) رسیدن وقت آن اگر دین او مؤجل باشد (سیم) آنکه مالش کمتر از دین باشد (چهارم) مطالبه طلبکاران و اما مریض پس اقوی صحت تصرفات اوست در مال خود اگر چه در زائد از ثلث مالش باشد بلی هر گاه وصیت نمود بزائد از مال خود در مقدار زائد نافذ نیست مگر بامضاء ورثه و همچنین است وصیت غیر مریض پس اگر بعضی امضاء کردند و بعضی رد نمودند بمقدار سهم آن بعض که امضاء نموده اند از آن زیاده نافذ است نه غیر آن.

* باب پنجم *

در ضمان و کفالت است و ضمان عبارت است از تعهد نمودن و بدمه گرفتن طلب کسی را از دیگری و متعهد را ضامن و طلبکار را مضمون له و مدیون را مضمون عنه گویند و معتبر است در ضمان رضای ضامن و مضمون له اگر چه ضامن مالدار نباشد با علم مضمون له بان و الا جایز است از برای او فسخ نماید ضمان را بد آنکه بضمان ذمه مضمون عنه بری میشود از آن دین و ذمه ضامن مشغول میشود و ضامن باید اداء دین نماید پس اگر ضمان بخاهش یا برخصت مضمون عنه بوده ضامن آنچه را بمضمون له داده از او میگیرد و الا مستحق نخواهد بود و صحیح است ضمان تا مدت معینه یا اینکه دین را در ذمه خود بگیرد که يك سال دیگر مثلا اداء نماید اگر چه دین مدت نداشته باشد و آنچه ذکر شد در

صورتی است که ضامن مال شود اما اگر ضامن نفس مدیون شود پس آنرا کفالت گویند که هر وقت طلب کار مدیون را بخواهد کفیل باید او را تسلیم نماید چنانچه اگر کسی مدیونی را از دست طلبکارش قهراً رها کند در حکم کفیل میباشد و ذمه کفیل بریء میشود از چند چیز (اول) بتسلیم نمودن مدیون (دوم) بریء شدن ذمه مدیون از دین بأداء آن یا بأداء کفیل یا ببراءه دائن (سیم) بمردن مدیون (چهارم) ببراءه مکفول له کفیل را از کفالت چنانچه در ضمان نیز ذمه ضامن بریء میشود بأداء او یا مضمون عنه یا ببراءه دائن ذمه او را یا ضمان او را

* باب ششم *

در حواله و آن عبارت است از منتقل شدن مالی از ذمه کسی بذمه دیگری مثل آنکه زید مدیون عمرو باشد پس زید عمرو را حواله بکر کند که طلب خود را از او بگیرد پس زید را محیل و عمرو را محال و بکر را محال علیه میگویند و ذمه زید که مشغول بود برای عمرو فارغ میشود از آن مال و نقل میشود بذمه بکر بشرط آنکه ذمه بکر مشغول باشد برای زید بمثل آن مال پس باید بکر که محال علیه است آن مال را بعمر و که محال است بدهد و شرط است رضای محیل و محال اما رضای محال علیه پس آن نیز شرط است در صورتیکه مدیون محیل نباشد بآنچه بر او حواله شده است و اگر مدیون باشد بآن پس در اعتبار رضای او اشکال است و اقوی اعتبار آنست و اگر مدیون محیل باشد لکن بغیر جنس آنچه حواله کرده است در این صورت نیز بلا اشکال رضای او معتبر

است و باید ذمه محیل مشغول باشد برای محال و اما اگر ذمه محیل مشغول نباشد برای محال و حواله کند بمحال علیه که مالی را باو بدهد پس حواله مصطلحه نیست بلکه توکیل است .

﴿ باب هفتم ﴾

در اجاره است و در آن معتبر است چند چیز ﴿اول﴾ عقد که مؤجر بگوید آجرتك هذا الدار الى سنة بحمسین قرانا و مستأجر بگوید قبلت هكذا و امثال آن از چیزهایی که دلالت کند بر اجاره عین در زمان معینی بعوض معلوم و جایز است بلفظ غیر عربی و مباشرت يك نفر از جانب هر دو و همچنین جایز است معاطات در آن چنانچه در بیع گفته شد و عقد اجاره از عقود لازمه است و در معاطات جایز است مگر بعد از تصرف احدها ﴿دویم﴾ تعیین عینی را که باجاره میدهد اگر چه بکسر مشاع باشد مثل نصف و ثلث و امثال آن ﴿سیم﴾ تعیین مدت بطوریکه مضبوط باشد پس اجاره در مدت غیر معین صحیح نیست که بگوید خانه را اجاره دادم هر ماعی يك تومان مثلاً ﴿چهارم﴾ تعیین مال الاجاره از جنس و قدر و زمان أداء و اگر زمان أداء را معین نکرده باید نقد بدهد و باطل نمیشود اجاره بمردن مستأجر اما بمردن مؤجر صحت آن محل اشکال است و باطل نمیشود بفروش آن عین و جایز است کسی اجیر غیر شود و تمام منافع او ملك مستأجر میشود چنانچه جایز است اجیر غیر شود برای عمل معینی .

باب هشتم

در مضاربه است بدانکه مضارب به آنستکه کسی قدر معین از پول
طلا یا نقره خود را بکسی دهد که بآن تجارت کند و شرط کند بر او که
ربح آن مابین هر دو باشد بنسبت معینه بر وجه اشاعه مثل تنصیف یا تثلیث
پس مالک را مضارب و آن دیگری را عامل میگویند و اما اگر شرط کنند
که تمام ربح مال از مالک باشد پس آن را بضاعت گویند و هم چنین اگر
شرطی نکند پس در این دو صورت تمام ربح از مالک است و عامل مستحق
اجرت المثل است و اما اگر شرط کند که تمام از برای عامل باشد پس
اگر بدادن آن پول قصد قرض دادن کرده صحیح است و الا باطل است
چنانچه اگر جنسی غیر از پول طلا یا نقره باو بدهد یا آنکه ربح را بغیر
نسبت مشاعه قرار دهد مثل آن که بگوید ده تومان ربح از برای عامل
و بقیه از مالک یا بعکس مضارب نخواهد بود بلکه قرار داد آنها باطل
و تمام ربح در این صور از برای مالک است و عامل مستحق اجرت المثل
عمل خود میباشد. لکن ممکن است آن را بطریق جواهره تصحیح نمود
و اگر مالک بر عامل شرط کند تجارت مخصوصی را بر عامل معین است که
وفاه بشرط او کند و اگر تخلف نمود فضولیت با اجازه مالک صحیح
و بدون آن باطل و بر هر دو تقدیر نه مستحق ربح است و نه اجرت المثل
إلا بر رضای مالک و عامل مضارب امین است پس اگر مال مالک بدون
تعمدی و تفریط در دست او تلف شود ضامن نیست.

باب نهم

در شرکتست بدانکه شرکت در ابدان باطل است مثلاً چند نفر دلاک و نحو آن با هم قرار دهند که آنچه کسب کردند بر روی هم بریزند و قسمت کنند و همچنین شرکت وجود باطل است باینکه دو نفر بی چیز که آبرو داشته باشند با هم قرار دهند که هر يك هر چه بخردند بنسبه و بفروشند در آن شريك باشند و منفعت را با هم قسمت کنند و هم چنین باطلست شرکت مفاوضه باینکه با هم قرار دهند که هر يك بهر وجه مالی را مالک شود شريك باشند اما ما عداي اينها از شرکت در اموال صحيح است و سبب آن شرکت چهار چیز است «اول» آنکه بمعامله حاصل شود مثل عامل مضارب که در ربح با مالک شریکند یا آنکه دو نفر هر کدام يك تومان میدهند و يك حروار گندم مثلاً میخرند یا خانه اجاره میکنند «دویم» آنکه بارت مالی بآنها منتقل شود «سیم» بمزوج شدن مال احدها بمال دیگری که ممکن نباشد از هم جدا کنند «چهارم» شرکت عقدیست باینکه دو نفر هر يك مقداری از مال بیاورند و بر روی هم ریخته قرار دهند که بآن معامله کنند و در ربح شريك باشند و این محتاج است باینجاب و قبول قولی یا فعلی و قرار شرکت در ربح بنحو ایست که با هم قرار دهند و با اطلاق بنسبت مالین است چنانچه تنف و خسارت نیز بنسبت مالین است و در تمام صور جایز نیست از برای یکی از آن دو تصرف کنند در آن مال مگر باذن دیگری و اگر هر دو راضی ببقاء شرکت اند فیهما و اگر يك کدام از آنها بآن راضی نباشد دیگری را جبر میکند

بقسمت و طریق قسمت نمودن ائمال یکی از دو طریق است (اول) آنکه همان مال را تنصیف کنند یا تثلیث و نحو آن بر حسب شرکت آنها در آن مقدار و قرعه میزنند هر قسمتی باسم هر کدام در آمد مختص باو میشود و این طریق قسمت در صورتی است که قسمت کردن آن مال باعث نقص قیمت آن نشود بطوری که ضرر وارد آید و الا نمی تواند احدها جبر کند دیگری را باین قسمت بلی نراضی مانعی ندارد «طریق دوم» آن است که آن را با هم بفروشند و قیمت آنرا با هم قسمت کنند بطریق سابق و شریک اگر مأذون در تصرف باشد امین است که ضامن نیست هر گاه آنچه در دست او است تلف شود بدون تعدی.

باب دهم

در وکالت است و آن عبارتست از نائب گردانیدن غیری را در تصرفی از مال یا حق یا اجراء عقد و امثال آن و جایز نیست برای وکیل تصرف کند بغیر آنچه موکل معین کرده و الا فضولی است و اگر او را وکیل مطلق کند باید وکیل اقتضار کند بر آنچه مصلحت موکل را میداند و وکیل امین است پس اگر بدون تعدی و تفريط مال موکل در دست او تلف شود ضامن نیست و وکالت عقدی است جایز از طرفین که هر کدام میتوانند آنرا فسخ کنند و شرط نیست که دیگری را اعلام کند بر فسخ خود پس هر گاه وکیل فسخ نمود دیگر جایز نیست در آن مال تصرف نماید مگر با علم بر رضای موکل و اگر موکل فسخ نماید و وکیل قبل از اطلاع بر فسخ او تصرفی نمود در ائمال صحیح و ممضی است و محتاج با اجازه موکل نیست.

باب یازدهم

در ودیعه و عاریه است و در آن دو فصل است (فصل اول) در

تلف شد بر همه واجب است که از عهده آن بیرون آیند و گذشت که اگر بعضی از آنها جاهل بفصیلت بودند و غرامت کشیدند رجوع میکنند بر غاصب اول و قرار ضمان بر اوست که اگر آن مثلی است از قبیل گندم و جو و امثال آن مثل آنرا و اگر قیمی است قیمت بوم التلّف آنرا علی الاقوی باید بدهد و اگر در زمین غصبی زراعت نمود حاصل آن از زارع و اجرت المثل زمین از برای مالک بر ذمه زارع است .

باب سیزدهم *

در صلح است بدانکه صلح عبارت است از سازش ما بین دو نفر چه برای رفع نزاع و چه صلح در مقام بیع یا اجاره یا هبه یا ابراء باشد و آن عثمندی است لازم و مستقل که فائده مذکورات را دارد و یکی از آن دو نفر را مصالح و دیگری را مصالح له گویند و آن چیزی که مستقل میشود مصالح عنه میگویند اگر چه دعوی یا حقی باشد و آن مالی که بآن صلح میکنند مصالح به و مال المصالحه میگویند و بعد از تعیین همه مذکورات مصالح بمصالح له میگوید صالحتك عما ذکر بما ذکر . و مصالح له قبول میکند و صیغه آن بغیر عربی نیز صحیح است و اگر خیاری برای احدها یا هر دو یا ثالثی قرار دهند جایز است و الا لازم است و اگر کسی ادعائی بر کسی داشته باشد و او منکر باشد جایز است که مدعی به خود را صلح کند بمنکر بمبلغی و او هم قبول کند و این قبول کردن اقرار باستحقاق مدعی نمیشود و این مصالحه رفع نزاع دنیا را میکند اما اگر حقی از یکی در ذمه دیگری باشد میان خود و خدا مشغول الذمه او خواهد بود و در آخرت از او مؤاخذه خواهد شد مثل آنکه ده تومان زیاده ادعاء میکرد و به پنج تومان

مصالحه نمودند و در واقع ده تومان از او طلب داشت پنج تومان دیگر بر ذمه او میباید چنانچه اگر زید هیچ طلب نداشت و ادعای دروغ نمود آن پنج تومان که گرفته است مشغول ذمه است بلی اگر هر دو باطناً از یکدیگر راضی شوند مؤاخذه اخرویه نمخواهند داشت و لکن در صورت اتحاد جنس مصالحه دین باقل جایز نیست اگر چه دائن راضی شود و همچنین اگر قدر طلب زید معلوم نباشد و اما مدعی علیه میداند اگر مصالحه کند و در باطن زید آنچه استحقاق دارد بگذرد ضرر ندارد و الا بقیه را در آخرت مؤاخذ است و خیار عیب و غبن در صلح جاری است لکن ارش نیست چنانچه در بیع ذکر شد و جایز است صلح منفعت بعین یا بمنفعت و عین بعین یا بمنفعت و حکم بیع صرف در صلح تقدین جاری نیست و حکم ربا ~~باین~~ جاری است پس اگر صلح کند صد تومان را بنود تومان جایز نیست مگر با ضمیمه در جانب نود تومان بغیر جنس چون مفادش معاوضه است و اگر مفادش غیر این باشد چنانکه بگوید مصالحه کردم که این دراهم از من باشد و آن دراهم از تو با اختلاف آنها در مقدار ربا نیست و ضرر ندارد.

باب چهاردهم

در هبه است و آن عبارتست از بخشیدن مال خود را بدیگری بعوض معینی یا بدون عوض و معتبر است در ان ایجاب و قبول بهر لفظی که بر آن دلالت کنند و کافیهست در آن فعل که بدهد باو بقصد بخشیدن و او بگیرد و معتبر است در آن قبض دادن که تا ندهد مال باو منتقل نشده بلی اگر طلبکار طلب خود را بمدیون ببخشد محتاج بقبض نیست ولی از

عنوان هبه خارجست و ابراء است و هبه عقد جایز است که میتواند پس بگیرد مگر در چند مقام که لازمست (اول) آنکه موهوب له از ارحام و اهل باشد (دویم) آنکه موهوب له در عین موهوبه تصرفی کرده باشد با تلافی مانند بریدن پارچه و رنگ نمودن آن و نحو آن از تصرفاتی که موجب تغییر است یا بنقل و امثال آن یا تلف شده باشد نزد او (سیم) آنکه هبه معوضه باشد که بدون رضای موهوب له رجوع نمیتواند کرد.

منتهی سیم

در بعضی مهات احکام است و در آن چند مطلب است

مطلب اول

در وقف است و آن عبارتست از حبس نمودن ~~عین~~ و تسدیل منفعت آن و در آن دو فصل است «فصل اول» در شرائط وقف و واقف و موقوف علیه و عین موقوفه بدانکه شرائط صحت وقف چند چیز است (اول) عقد بگفتن - وقف و سبب - هذا المال - و نحو آن با قبول موقوف علیه یا وکیل یا ولی او در اوقاف خاصه علی الاحوط و در وقف بر جهات و مصالح عامه و نحو اینها مثل وقف بر فقراء اعتبار قبول محل تأمل است هر چند احوط است و اقوی عدم اعتبار است «دویم» قصد قربت نمودن در آن بنا بر احوط لکن اعتبار آن محل اشکال است و وقف کافر صحیح است بنا بر اقوی «سیم» دوام پس وقف منقطع الاول مثل آنکه از سال دیگر وقف کند یا منقطع الوسط مثل آنکه سال آینده را بیرون کند از وقف یا منقطع الآخر که از حال الی یکسال وقف کند صحیح

نیست (چهارم) قبض دادن عین موقوفه را بتصرف موقوف علیه یا وکیل یا ولی او بلی اگر وقف کند بر اولاد صغار خود محتاج بقبض نیست و حاصل میشود قبض مسجد بیکنار در آن و اما شرائط واقف پس بلوغ و عقل و جواز تصرف در اموال است و اما شرائط موقوف علیه پس چند چیز است «اول» موجود بودن در ابتداء وقف پس وقف بر معدوم صحیح نیست بلی بتبع موجود صحیح است مثل آنکه وقف کند بر اولاد خود و بعد از ایشان بر اولاد آنها نسلا بعد نسل که طبقه لاحقه بالفعل موجود نباشند «دویم» معین بودن موقوف علیه پس وقف بر مجهول صحیح نیست و وقف بر عناوین عامه مثل فقراء مؤمنین و طلاب عموم دین جایز است چنانکه وقف بر جهات نیز صحیح است مثل وقف بر مشاهد مشرفه و مدارس و مساجد و قناطر و مقابر بلکه وقف بر مصالح عامه نیز جایز است و متولی آن تابع قرار داد واقفست و با عدم تعیین متولی در اوقاف عامه حاکم شرع جامع الشرائط متولی است و جایز نیست از برای احدی بدون اذن متولی تصرف در آن بلی انتفاع موقوف علیهم در جمله از اوقاف عامه محتاج باذن نیست چنانچه در اوقاف خاصه بلا متولی محتاج باذن حاکم نیست «سیم» آنکه موقوف علیه باید غیر واقف باشد پس وقف بر نفس خود صحیح نیست بلی اگر وقف کند بر عنوان فقراء و بعد خودش فقیر شود محل تأمل است و از شرائط عین موقوفه آنکه بتوان از آن منتفع شد بابقاء عین آن پس وقف مأكولات و مشروبات که انتفاع از آنها متوقف بر افناء آنست صحیح نیست و هم چنین وقف نقدین و نحو آن که انتفاع بآن متوقف بر نقل و اخراج از ملک است

صحیح نیست بلی اگر تقدین را وقف کند برای زینت و نحو آن صحیح است « فصل دوم » در احکام وقف است بدانکه بعد از تحقق شرائط عین موقوفه بوقف کردن از ملك واقف خارج و منتقل میشود بموقوف علیه حتی در وقف بر عناوین عامه بلکه حتی وقف بر جهات علی الاقوی ولی اختیار آن در وقف بر عناوین یا جهات بامتولی خاص میباشد اگر معین نموده والا باولی عام که محاکم شرعست میباشد و جایز نیست عین موقوفه را بفروشند مگر در بعض مقامات که دو سه مورد آن در باب بیع گذشت چنانچه جایز نیست هبه کند آنرا وارث برده نمیشود و اما اجاره آن صحیح است و اگر اجاره داد موقوف علیه عین موقوف را تا زمان معینی و در بین مدت مرده اجاره نسبت بزمان بعد از موت او باطل میشود و اگر مستأجر مال الاجاره را باو داده بقدر نسبت بقیه مدت زمان گذشته از ترکه او بگیرد بلی بموت متولی که مالك معین نموده یا متولی شرعی که اجاره داده باطل نمیشود و مسجد و مدرسه و امثال آن بخراب شدن از وقف بودن بیرون نمیرود.

مطلب دوم

در وصیت است و آن عبارتست از تملیک عینی یا منفعتی بکسی بعد از مردن خود و در آن دو فصل است « فصل اول » در شرائط وصیت و موصی و موصی له و موصی به بدانکه معتبر است در وصیت ایجاب از موصی هر انطی که دلالت کند بر آن و قبول موصی نه اگر چه بعد از زمانی باشد بلکه اگر چه بعد از موت موصی باشد و منتقل نمیشود مال

با و مگر بعد از قبول و موت موصی و وصیت عقدی است جایز و بفسخ
 باطل میشود و کافی است در فسخ آن عدول موصی از آن پس اگر دو
 مرتبه وصیت کند دومی معتبر است هر چند ملتفت وصیت اولی نباشد
 و همچنین بفروختن عین موصی بها باطل میشود و معتبر است در موصی نه
 آنکه وقت وصیت موجود باشد اگر چه حمل باشد پس اگر سقط شد
 وصیت باطل میشود و اگر زننده بدنی آمد و مرد ورثه او منتقل میشود
 و معتبر است در موصی به آنکه مالیت داشته باشد و زائد از ثلث مال
 موصی نباشد و اگر زائد باشد موقوف بمضای ورثه موصی خواهد بود
 و جایز است که عین معینی را که از ثلث مال بیشتر نیست وصیت کند
 برای کسی یا برای عنوانی مثل فقراء و امثال آن پس اگر وصی مخصوصی
 معین نموده که ائمال را بفقراء و نحو آن بدهد فبها و الا حاکم شرع ولی
 ایشان است « فقتل دویم » بدانکه اگر کسی دینی یا حقی یا واجبی بر
 عهده اوست واجبست اداء نماید و اگر نیکرد واجبست وصیت کند باداء
 آن چه واجبات مالیه باشد مثل خمس و زکوة و مظام عباد و چه بدنی باشد
 مثل صوم و صلو و چه مرکب از هر دو مثل حج و امثال آن و مستحب
 است وصیت کردن بمستحبات از قبیل صله ارحام و صدقات و بناء مدارس
 و زیارات ائمه انام علیهم السلام و امثال آن .

مطلب سیم

در احکام میراث است و در آن دو مبحث است « مبحث اول »
 در اسباب ارث و در آن دو چیز است (اول) نسب (دویم) سبب و در

آن دو مقصد است « مقصد اول » در طبقات وارث نسبی و آن سه طبقه مرتبه است که مادامیکه طبقه سابقه موجود باشد مانع از ارث بردن طبقه لاحقیه است پس در آن سه فصل است (فصل اول) در طبقه اولی و آنها دو طایفه اند « طایفه اولی » پدر و مادر است و در آن چند مسئله است (اول) با انحصار وارث به پدر تمام مال را ارثا میبرد و با انحصار بمادر ثلث مال را ارثا و بقیه را ردأ میبرد و اگر یکی از زوجین یا پدر یا مادر باشد نصیب اعلایا میبرد و بقیه را پدر یا مادر « دوم » با اجتماع پدر و مادر ثلث از مادر است با عدم حاجب و تتمه از پدر است اگر یکی از زوجین نباشد و الا زوج یا زوجة نصیب اعلای خود را میبرد و مادر ثلث را با عدم حاجب و تتمه را پدر میبرد « سیم » با اجتماع پدر و مادر چه یکی از زوجین باشند یا نه اگر میت دو برادر یا یکبرادر و دو خواهر یا چهار خواهر پدر مادری یا پدری داشته باشد و آنها حرو و مسلمان باشند و قاتل هم نباشد بنا بر قولی و این قول اقوی است که آنها اگر چه ارث نمیبرند لکن حاجب مادر میباشند از ارث بردن او زیاده از سدس مال را و همچنین است هر گاه ابوین یا بنت واحد باشند که اخوه حاجب میشوند مادر را از بردن زیاده پس سدس زاید ارباعا قسمت میشود بر پدر و بنت « طایفه دوم » اولاد است و در آن چند مسئله است « اول » با انحصار وارث بیک پسر تمام مال را میبرد و با تعدد آنها با غم بالسویه قسمت کنند و با انحصار بیک دختر نصف را ارثا و تتمه را ردأ میبرد و با تعدد آنها دو ثلث مال را ارثا و تتمه را ردأ بالسویه قسمت کنند « دوم » با اجتماع پسر و دختر با تعدد و انفراد تمام مال را للذكر مثل حظ الانثیین

قسمت کنند ﴿سیم﴾ با اجتماع پسر و دختر یا پسر تنها یا پدر و مادر هر يك از والدین سدس مال و تتمه را با تعدد اولاد بنحو منبرور قسمت نمایند و با انفراد پسر مختص باوست ﴿چهارم﴾ با اجتماع يك دختر با پدر تنها یا مادر تنها ربع مال را پدر یا مادر میبرد ارثا و ردأ و تتمه از دختر است ارثا و ردأ و در این فرض اگر دو دختر یا زیاده از آن باشد خمس از پدر یا مادر و تتمه از بنات است بالسویه ﴿پنجم﴾ با اجتماع والدین بايك دختر دو خمس از والدین است ارثا و ردأ بالسویه و تتمه از دختر است اگر از برای مادر حاجب نباشد والا مادر سدس میبرد و پدر ربع بقیه و دختر سه ربع بقیه و اگر دو دختر یا زیاده باشند هر کدام از والدین سدس و تتمه از بنات است بالسویه و در این صورت اگر یکی از زوجین نیز با آنها باشد نصیب خود را میبرد و هر يك از پدر و مادر سدس را و تتمه از اولاد است و اگر نقص باشد بر اولاد است و اگر زیاده باشد ابوبن هم میبرند ﴿ششم﴾ هر گاه میت اولاد نداشته باشد ولی اولاد او ~~سدس~~ سهم هر يك از آنها را با اولاد آنها میدهند ارثا و ردأ ﴿هفتم﴾ بدانکه از مال میت چهار چیز است که مختص پسر بزرگ است اگر داشته باشد و سائر ورثه با او شریك نیستند ﴿اول﴾ رختهای میت ﴿دویم﴾ انگشتر او ﴿سیم﴾ شمشیر او ﴿چهارم﴾ قرآن او بلکه احوط در مطلق سلاح و کتب و رحل و راحله تراضي با سائر ورثه است و همچنین با تعدد چهار چیز اول و رختها یکی که برای پوشیدن مهیا کرده و هنوز پوشیده ﴿فصل دوم﴾ در طبقه دوم و آن نیز دو طائفه اند ﴿اول﴾ برادر و خواهر و در آن سه مسئله است ﴿اول﴾ برادر پدر مادری یا پدری تنها یا نبودن پدر مادری تنها

با افراد تمام مال را میبرد و با تعدد بالسویه قسمت کنند اما خواهر پدر
 مادری یا پدری تنها با افراد نصف را ارثاً و تتمه را ردأ میبرد و با تعدد
 آن دو ثلث را ارثاً و تتمه را ردأ بالسویه قسمت کنند و برادر یا خواهر
 مادری با افراد سدس را ارثاً و تتمه را ردأ میبرد و با تعدد ثلث را ارثاً
 و تتمه را ردأ ما بین خود قسمت کنند و خواهر و برادر مادری با تسویه
 قسمت کنند «دویم» هرگاه اخوة پدری با پدر مادری جمع شود اخوة
 پدری ارث نمیبرند و تمام از اخوة پدر مادری است هر چند يك خواهر
 باشد چه اخوة مادری تنها با ایشان باشد چه نباشد (سیم) خواهر و برادر
 ابوینی تمام مال را لذكر مثل حظ الانثیین قسمت کنند و همچنین خواهر
 و برادر پدری تنها با فقط ابوینی و هرگاه جمع شود برادر و خواهر پدر
 مادری یا پدری تنها با فقط پدر مادری یا برادر و خواهر مادری اخوة
 مادری با وحدت سدس و با تعدد ثلث را بالسویه میبرند و تتمه از پدر
 مادری یا پدری تنها است و هرگاه همسر اگر یکی از زوجین نیز باشد نصیب
 اعلاي خود را میبرد و نقص بر اخوة پدر مادری یا پدری وارد میآید
 (طائفة دویم) جد و جده است و در آن پنج مسئله است «اول» جد
 یا جده چه پدر مادری چه پدری تنها چه مادری با افراد تمام مال را میبرد
 و با اجتماع جد یا جده پدری لذكر مثل حظ الانثیین قسمت کنند و اگر
 مادری تنها باشد بالسویه میبرند «دوم» با اجتماع جد یا جده پدری
 با جد یا جده مادری ثلث مال از مادری است با افراد و با تعدد بالسویه
 و تتمه از پدری است با افراد و با تعدد لذكر مثل حظ الانثیین قسمت
 کنند «سیم» با اجتماع یکی از زوجین با اجداد و جدات با تعدد

و انفراد آنها هر يك از زوجین باشند نصیب اعلای خود را میبرند و نقص آن بر جد و جده پدری است (چهارم) جد و جده انی هر گاه مجتمع شود با برادر و خواهر انی یا ابونی جد بمنزله برادر و جده بمنزله خواهر است و همچنین در جد و جده امی یا برادر و خواهر امی و اما در صورت اختلاف باینکه جد و جده انی مجتمع شود با اخوه امی یا بعکس پس چنین نیست و در صورت اولی برادر و خواهر امی با اتحاد سدس و با تعدد ثلث میبرند و بقیه از جد یا جده یا هر دو است و در صورت ثانیه جد یا جده یا هر دو ثلث میبرند و ثلثان از اخوه انی یا ابونی است متعده باشند با متعدد (پنجم) مادامیکه یکی از هم ادر یا خواهر موجود باشند اولاد برادر و خواهر مطلقا ارث نمیرد و نبودن آنها اولاد آنها بجای پدر یا مادر و سهم او را میبرند چه با انحصار وارث آنها چه با اجتماع با حل و حله پس اولاد برادر و خواهر مادری بالسویه قسمت کنند و ابونی یا انی لذكر مثل حظ الانثیین لا فضل بین السیم و السیم و انی نیز دو طائفه اند « طائفه اولی با عم و عمه و در آن يك مسئله است و آن اینست که عم و عمه با انفراد تمام مال را میبرند و با تعدد بالسویه مال را عسیم میگیرند و با اجتماع عم و عمه با تعدد و انفراد مال را لذكر مثل حظ الانثیین قسمت نمایند « طائفه دوم » خال و خاله و در آن چهار مسئله است (اول) خال یا خاله با انفراد تمام مال را میبرند و با تعدد بالسویه قسمت کنند چنانچه با اجتماع خال و خاله نیز بالسویه قسمت کنند (دوم) با اجتماع اعمام با انفراد ثلث از احوال و نسبه از اعمام است و با اجتماع یکی از اعمام با اعمام یا احوال یا هر دو روح یا روحه نصیب اعلای خود را میبرند

(سیم) با نبودن اعمام و عمات یا احوال و خالات اولاد هر يك از آنها باشند بجای پدر یا مادر میباشد و سهم آنها را میبرد و مادامیکه یک نفر از اعمام و عمات موجود است اولاد آنها ارث نمیبرند مگر در يك صورت که جمع شود ابن عم ابوینی با عمومي پدری که تمام از ابن عم است (چهارم) با نبودن اعمام و احوال و اولاد آنها اعمام و احوال پدر یا مادری بجای اعمام و احوال میت میباشد « مقصد دوم » در میراث بسبب و آن دو چیز است $\{$ اول $\}$ زوجیت و در آن چند مسئله است (اول) بدانکه زوج از مال زوجه دائمه خود نصف را میبرد اگر زوجه اولاد یا اولاد اولاد نداشته باشد و الاربع میبرد چنانچه زوجه از مال زوج دائمی خود ربع میبرد اگر زوج اولاد یا اولاد اولاد نداشته باشد و الا بمن میبرد و با تعدد زوجات نصیب خود را در هر دو صورت بالسویه قسمت کنند « دوم » بدانکه فرق نیست در ارث بردن زوجین ما بین ~~آنکه هر دو یا یکی از آنها صغیره باشند یا نه~~ چنانچه فرقی نیست ما بین آنکه دخول بزوجه کرده باشد یا نه $\{$ سیم $\}$ بدانکه زوج از تمام مال زوجه ارث میبرد بخلاف زن چه ذات ولد باشد یا نباشد که از زمین خانه و زمین زراعت و امثال آن نمیبرد و از قیمت اعیان عمارت و اشجار میبرد و از تنه اموال در عین آنها با ورثه شریك است و مجرای اب چه قنات باشد چه غیر آن در حکم اراضی است مگر چیزهایی که در آن کار کرده باشند از آجر و غیره که مثل ابنیه است و بکن آبی که حین الموت در مجری موجود است از منقولات است و آنچه بجای بعد از آن تابع مجرای آنست $\{$ چهارم $\}$ اگر کسی در حال مرض زنی را

برای خود عقد کرده و هنوز باو دخول نکرده و بهمان مرض مرد آن زن از مال شوهر نه ارث میبرد و نه مهر و اگر دخول کرده هر دورا میبرد بخلاف مریضه که شوهر کرده و بهمان مرض مرد که زوج از او ارث میبرد اگر چه باو دخول نکرده باشد ﴿ پنجم ﴾ گذشت در باب طلاق که زن مادامیکه در عده رجعه میباشد در حکم زن است ارث میبرد و هم چنین بعکس و در عده بینه و بعد از انقضاء عده ولو رجعه هیچکدام از هم ارث نمیبرند مگر در يك صورت و آن این است که مریض زن خود را طلاق دهد و بهمان مرض بمیرد پس تا یکسال هلالی آن زن ارث میبرد از شوهر بشرط آنکه شوهر نکرده باشد ﴿ دویم ﴾ ولاء است و آن در سه مقام است (اول) ولاء عتق (دویم) ولاء ضامن جریره (سیم) ولاء امامت و در آن تفصیلی است که از وضع رساله خارج است بدانکه میراث کسیکه وارث ندارد یا بسبب موانع ارث ممنوع است از ارث بردن مال حضرت حجۃ الله فی السموات و الارضین امام زمان عجل الله تعالی فرجه میباشد و در زمان غیبت آنحضرت سلام الله علیه اختیار آن بدست حاکم شرع جامع الشرائط است (مبحث دویم) در موانع ارث است و آن سه چیز است (اول) کفر با اسلام مورث بدانکه کافر از مسلم ارث نمیبرد و حاجب طبقات لاحقہ نیز نمیشود پس مسلم اگر چه از طبقه سیم باشد ارث میبرد با وجود طبقات سابقه اگر تمام کافر باشند و کافر از کافر ارث میبرد اگر هیچ وارث مسلم نداشته باشد و هم چنین مسلم از مسلم اگر چه باغم مختلف باشند در مذهب و در اینجا دو مسئله است ﴿ اول ﴾ اگر کافر مسلم شد بعد از مردن مورث و پیش از قسمت

کردن مال ارث خود را میبرد (دویم) اگر مسلم مرتد شد با فطرت اسلام بمجرد ارتداد مالش منتقل میشود بوارث مسلم او و زنش از زوجیت او بیرون میرود بدون طلاق و باید عده وفات بگیرد از وقت ارتداد و بحکم حاکم شرع او را میکشند و اگر توبه کرد و مسلمان شد اقوی قبول توبه اوست ما بین خود و خدا و طاهر میشود لیکن مع ذلك واجب القتل است و مال و عیال او باقی بر نمیگردد بلی مالیرا که تازه کسب کند مالک میشود بلکه عیالش را هم بعد از عده وفات بلکه در عده اگر بخواهد میتواند تزویج کند چنانچه مرتد ملی را تکلیف بتوبه میکنند اگر توبه کرد مال و عیال او از اوست و الا او را میکشند و مال او بقتل منتقل بوارث مسلم او میشود و اگر وارث مسلم ندارد مال امام علیه السلام است و اما زن اگر مرتد شود اگر چه فطری باشد او را حبس میکنند و اوقات نماز میزنند او را تا مسلمان شود یا بمیرد (دویم) از موانع ارث قتل است بدانکه اگر وارث ~~مرتد~~ خود را بغیر حق عمداً بکشد از او ارث نمیرد بلکه اولیاء مقتول او را باذن حاکم شرع میکشند چنانچه اگر خطا نمود و مورث را کشت باید دیه کامله بدهد و از آن دیه ارث نمیرد بلکه خویشان ابوینی یا پدری و زوجین دیه را میبرند بر حسب طبقات و از غیر دیه ارث میبرد (سیم) از موانع رقیه است پس مملوک نه وارث میشود نه میراث او از مولای اوست والحمد لله رب العالمین.

طریقه استخاره ذات الرقاع

از حضرت امام جعفر الصادق (ع) روایت شده که فرمود هرگاه امری را که اراده کنی شش رقعہ کاغذ بگیر در سه تایی آنها بنویس

« بسم الله الرحمن الرحيم خيرة من الله العزيز الحكيم لفلان بن فلانة افعل »
 ودر سه تاي ديگر بنويس « بسم الله الرحمن الرحيم خيرة من الله العزيز
 الحكيم لفلان ابن فلانة لا تفعل » و بجاي فلان ابن فلانة اسم خود و مادر
 خود را بنويس پس آن رقعهارا در زیر مصلاي خود بگذار و دو رکعت
 نماز بکن چون فارغ شوی برو به سجده و صد مرتبه بگو استخیر الله
 برحمته خيرة في عافية پس درست بنشین و بگو اللهم و اختر لي في جميع اموري
 في يسر منك و عافية پس دست بزن و رقعۀ هارا مشوش کن يعني بيك ديگر
 مخلوط کن و بيك يك آنها را بيرون آور اگر سه افعل پياي در آيد پس
 بکن آن کار را که اراده کرده و اگر سه لا تفعل پياي در آيد مکن
 آنکار را که اراده کرده ای و اگر بعضی افعل باشد و بعضی لا تفعل تا
 پنج رقعۀ ~~پس از آن~~ اگر افعل يديتر است عمل کن و اگر لا تفعل يديتر
 است ترك کن و حاجت نيست به بيرون آوردن رقعۀ ششم
 بدقت مقابله و تصحيح گرديد

از برادران ايماني خواستشمندم كه والدين حقير را بدعاي خير ياد
 نمايند خداوند همه را مؤيد بتأيدات امام عصر ارواحنا له الفداء بدارد
 بالخصوص حضرت مستطاب حجة الاسلام فقيه اهل بيت العصمة آية الله
 العظمى آقاي حكيم را از جميع بليات محفوظ دارد و سايه مبارك
 مسلمان مستدام بدارد بحق محمد و آله الطاهرين المعصومين .

الاحقر غلام حسين الغزنوي



Al
30